

U13763

27-11-09

Title - Al Khitab

Creator - Mohd. Suleman Ashraf

Publisher - Institute Press (Aligarh)

Date - 1915

Pages - 40

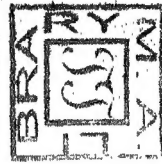
Subjects - Khutbaat - O - Tagarees.

سید محمد احسن

آئینۃ الحکمتہ و فصل

۲۱ احسن

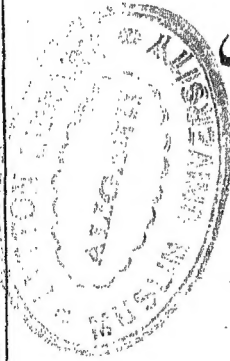
الخطاب



تقریر فقیر محمد سلیمان اشرف

بموقع اجلاس بست و ہستم کانفرنس

منعقدہ راولپنڈی



باہتمام محمد مفتاح خان شروانی

عظیم الشان مطبعہ کیس علی گڑھ
مطبعہ انیسویں مین پریس گڑھ

۱۹۱۵ء

فہرست مضامین

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۷	اسلاف اور اخلاف	۱	بشارت فتح مبین
۲۰	اصول ترقی اور قرآن کریم	۳	فلسفہ عملی و نظری
۲۱	انسان اور کائنات عالم	۴	مشاہدہ اشیاء سے سبق
۲۲	ہماری تمدنی حیثیت کی غایت	۵	قرآن اور فلسفہ عملی و نظری
۲۳	تمدن و سائنس اور قرآن	۷	قرآن کا طرز استدلال
۲۴	قابل گریہ نظارہ	۸	فیتا غورث کی حکایت
۲۵	شد زریں ان خواب میں از کثرت تعبیر	۹	معارف کلام ربانی
۲۶	معیار صداقت و نبوت	۱۰	مسئلہ رسالت
۲۷	ایک غور طلب مسئلہ	۱۱	اصطلاح معسلم
۲۸	ایک اور واقعہ	۱۲	حالت رسالت و نبوت
۲۹	ایک بین قانون معاش و معاد	۱۳	کامل دستور العمل کا معیار
۳۰	خلاف فطری آزادی	۱۴	حقیقی حیات اور حقیقی علم
۳۱	تعلیم نبوی کا معجزہ ثانی	۱۵	حالت عرب قبل بعثت اور اس کا علاج
۳۲	اصطلاح نصب العین		
۳۳	ایک جامع کمالات ذات		
۳۴	غایت کمال انسانی		
۳۵	ختم کلام		
۳۸			

۸۴۷
30.5.40

M.A. LIBRARY, A.M.U.



U13763

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ حَلَمَاتُ مَصْلِيَا

خطبہ مسنونہ و صلواتہ سبحانہ و تعوذ و تسمیہ کے بعد یہ آیت کریمہ تلاوت کی گئی۔ جو اللہ تعالیٰ نے ارسل
رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا
یہ آیت کریمہ آخر رکوع سورہ فتح کی ہے۔ اللہ تعالیٰ کے مخلص بندوں کی ایک جات
بشارت فتح مبین | ہے جو حبیب عالمین صلی اللہ علیہ وسلم کی ہم کالی میں سعادت کو نین کی علت
لوہی ہوئی مدینہ طیبہ واپس جا رہی ہے۔ بغرض عمرہ رسول کریم علیہ الوفاء الصلوٰۃ والسلام چودہ سو مسلمانوں
کو لیکر عازم مکہ مقرر ہوئے تھے۔ کفار و منافقین سے لگے بڑھنا نہوا۔ یہ دوا واقعہ طویل ہے۔ مختصر
یوں سمجھیے کہ ایک صلح نامہ لکھا گیا جس کے شرائط مسلمانوں پر شاق تھے۔ لیکن سرکارِ دو عالم کی متابعت
اسی میں تھی لہذا اسے ختم منظور تھا۔ مگر اس طرح کی مراجعت نے دلوں کو اس کیفیت کو جس میں ایک سوز
اس سوز میں اخلاص اس اخلاص میں عبودیت کامل موجود تھی ذرا چمکا دیا تھا۔ اس پر منافقین کے ہستہ
وطن و تینے اور بھی نمک چھڑکتے جاتے تھے۔ پس کمال نیازمندی انتہائے مذلل انکسار سے قلوب مبین

اپنے اُس قادرِ قیوم کے جناب میں جس کی ہستی و یکثائی کا کلمہ پڑھ چکے تھے ملجی تھے کہ خداوند اپنے اس
 پیچھے دین کو غلبہ عطا فرما اور کفر و شرک سے اپنے اُس بیتِ منظم و مکرم کو جس کی بنیاد تیرے خلیل نے اپنے ہاتھ
 سے ڈالی تھی پاک فرما۔ یہ اُن سرخستہ لوگوں کی آرزوئیں تھیں جنہیں دنیا اور مرنا خدا کے لیے سکھایا گیا تھا۔
 جن کی نگاہوں نے وہ کچھ دیکھ لیا تھا جس کے دیکھنے کے بعد تمام فانی زینتیں اور منعم ہونیوالی لذتیں
 ہیج ہو جاتی ہیں۔ اب اُن کی نگاہوں کے لگے جو کچھ تھا سو ایمان و سلام تھا۔ اسی کی عزت عزت تھی،
 اُسی کی زینت زینت اُسی کا بقا بقا، دیگر هیچ۔ پھر یہ کیونکر ممکن تھا کہ رحمت رحمن و رحیم اُن کی تمنائوں
 کو لیبیک نہ کہتی۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ اِذَا اَدْعَاہُ (یعنی ہم دعا مانگنے والے کی دعا کو قبول
 کرتے ہیں) کا ظہور نہوتا۔ دریاے رحمت الہی موجزن ہوا۔ غبارِ طلال خاطر آشفتن سے دھلنے لگا،
 مجروح دلوں پر برسم فور رکھا جانے لگا۔ ہنوز مدینہ طیبہ پہنچنے بھی نہ پائے تھے کہ جبریل امین خاتم النبیین
 صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تشریف لائے اور یہ مرقع جانفزا اور کلام روح پرور سنایا۔ ”اِنَّا فَتَحْنَا
 لَکَ فَتْحًا مُّبِیْنًا“ اے میرے حبیب کھلی اور روشن فتح کا تجھے مالک بنا دیا نغائے الہی کا ہر طرح تجھ پر
 اتام ہوا۔ ذرا الفاظِ قرآنی کی طرف غور فرمائیے کہ کیسے زوردار لفظوں میں یہ خوشخبری پہنچائی گئی۔ پھر یہ
 بھی غور کرو کہ فتنم کی صفت تبیین فرمائی یعنی روشن اور واضح تاکہ دوست دشمن موافق و مخالف سبھی
 جان لیں کہ سرتاجِ رسل صلی اللہ علیہ وسلم کو فتح حاصل ہوئی۔ اور لفظ فتح کو نکرہ لایا تاکہ ہر طرح کی فتح بالعموم
 رسول کی ملکیت سمجھی جائے۔ علمی، اخلاقی، صنعتی، سیاسی دینی وغیرہ۔ اللہ اللہ ایک ہ نفوسِ قدسیہ
 جماعت تھی جن کے غبارِ خاطر کو اس طرح رب العزّة نے دور فرمایا۔ ایک ہم بھی کلمہ گو ہیں کہ جن کے دل سے
 صدقِ صفایا ہی سلب ہو گیا ہو جیسا صحابہ کے قلوبِ معصیت و عصیان۔ پھر جو کچھ ہوا وہ اُسی اخلاص
 کا نتیجہ تھا اور جو کچھ اب ہو رہا ہے یہ ہمارے افعالِ زشت کا ثمرہ ہے۔

چوں براری از میانِ جاں خروش اندر آید بحرِ تجلیش بہ جوش
 تانہ گرید ابر کے خند و چمن تانہ گرید طفل کے جوشِ لبین
 بہر حال یہ اللہ کا وعدہ تھا جس کا ایک ایک حرف اُن مخلص نیاز مندوں کے حق میں صادق ہو کر رہا جنہوں
 نے رضائے الہی کے لیے اپنی ہستی، اپنے جذبات، اپنی تمنائیں سب کی سب گم کر دیں اور پھر وہ سب
 کچھ پایا جو پانے کے قابل تھا۔ اَللّٰهُمَّ اَرْضِنَا بِحُجَّتِہُمْ اِس آیہ کریمہ کے مضامین کے متعلق

ایک مختصر تمہید تھی جس میں اس سورہ مبارکہ کا شان نزول بھی مذکور تھا۔ اس سے یہ بات معلوم ہو گئی ہوگی کہ اپنی کامیابی کا کیا راز ہے اور کامیاب زندگی کے کیا معنی ہیں۔ لیکن مختلف طبقات کے اشخاص کا خیال کرتے ہوئے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ کسی قدر واضح تفسیر اس آیہ شریفہ کی کی جائے۔

حضرت ابوالفضل جلالہ نے اس آیہ کریمہ میں اپنی توحید والوہیت اور نبوت و رسالت کو دلائل قاطعہ بیان کرتے ہوئے اُس دین الہی کے متعلق جس کی ابتدا حضرت آدم سے اور انتہا حضرت خاتم النبیین سے ہوئی حالت بیان فرماتا ہے۔ اُس کے بعد اُن خوش نصیبوں کا ذکر اور اُن کے حالات جمیلہ کی طرح فرماتا ہے جنہوں نے نہایت استقامت سے اس دین الہی کو لبیک کہا تھا۔ مبارک ہیں وہ بندے جو مصداق اس آیہ کریمہ کے ہوئے اور قابل تقلید ہو۔ وہ حالت جس کی مع سرائی کلام الہی میں ہوئی۔ وَفِي ذَلِكَ قَلِيلًا مِّنْ لِّمَنَّا فَسُورَ (ریس کرنے والوں کو اس امر میں ریس کرنا چاہیے)۔ آیہ کریمہ کے حصہ اولیٰ (توحید والوہیت) کے سمجھنے کے لیے ایک مختصر مقدمہ کی ضرورت ہے۔ پہلے اس پر اچھی طرح غور فرمائیں۔

فلسفہ عملی و فلسفہ نظری | حضرات! عالم میں جس قدر چیزیں کہ پائی جاتی ہیں خواہ جوہر ہوں یا عرض وہ دو حال سے خالی نہیں بعض تو ایسی ہیں جن کا وجود ہماری قدرت

و اختیار میں ہے جیسے علم صدق یا نیت وغیرہ وغیرہ۔ ۱۔ بعض ایسی ہیں جن کا وجود ہماری قدرت و اختیار میں نہیں جیسے آفتاب زمین و مریخ و غیرہ وغیرہ۔ پہلے قسم کے علم کو فلسفہ عمل اور دوسرے قسم کے علم کو فلسفہ نظر کہتے ہیں۔ پہلے قسم کو فلسفہ عمل اس لیے کہتے ہیں کہ وہاں مجرور علم کمال انسانی کے پورے کافی نہیں ہوتا ہے بلکہ اُس پر عمل ہونا بھی شرط ہے۔ مثلاً ایک شخص اتفاق کے معنی جانتا ہے اور اُس کے فوائد کا بھی آسے علم ہے لیکن اُس پر عمل آرا نہیں ہوتا تو عمر بھر اُسے وہ فوائد حاصل نہونگے جو اتفاق سے وہب تھے ہیں اور یہ علم قطعاً اُس کے نفس کو مہذب نہ بنائیگا۔ پس حکمت عملی کے لیے ضروری ہے کہ اولاً اچھی باتوں کا علم حاصل کیا جائے اور بعد علم کے اُس پر عمل کی عادت ڈالی جائے تاکہ نفس اور پاکیزہ علاقوں پر ملکہ ہو جائے رہا فلسفہ نظر سو یہاں صرف علم موجب کمال نفس ہوتا ہے یعنی ایسے موجودات جن کا وجود ہماری قدرت و اختیار میں نہیں ہے۔ اُن کے حقائق کا عملی قدر طاقت بشری جاننا کمال نفس کے لیے کفایت کرتا ہے۔ آج دنیا میں انہیں حقائق کے اکتشافات کا نتیجہ مجرور العقول کرشمے تم دیکھ رہے ہو۔ فَسُبْحَانَ الَّذِي عِلْمُهُ لَوْنُ مَا لَا يَعْلَمُ پس پاک ہے وہ ذات جس نے انسان کو وہ باتیں سکھلا دیں جنہیں وہ نہ جانتا تھا)

بعد اس کے کہ فلسفہ عمل و فلسفہ نظر کی تعریف غایت معلوم ہو چکی میں آپ سے یہ پوچھتا ہوں کہ جس نے اپنے آپ کو فلسفہ عمل سے متصف کیا ہو گا کیا اس کی نظر سے یہ بات چھپی رہ سکتی ہے کہ جس نے اس شے کو پیدا کیا اور ان صفات و اخلاق سے نفس کو متصف کر نیکی ہدایت فرمائی بیشک وہ ایک بڑا حکیم و علیم ہے۔ ہاں یہ امر بھی یہاں پر سمجھ لینے کے قابل ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انسان میں جتنی جذبات و قوتیں کہ ولایت فرمائی ہیں ان میں سے ہر ایک ضروری و انتہائی درجے کی مفید ہے۔ اُن کا سبب استعمال بے محل صرف اللہ انھیں مذموم بنا دیتا ہے۔ مثلاً ایک جذبہ غیرت ہے کہ جب تک اس جذبہ کو اس صحیحہ دائرہ تک کیئے محمود ہے لیکن افراط کے مرتبہ میں پہنچ کر غضب جنوں کہا جاتا ہے اور تفریط میں اگر بے غیرتی و بے حیثیتی۔ جب قدر غور کر گئے اُسی قدر یہ مسئلہ واضح ہوتا جائیگا کہ افراط و تفریط سے اگر کام نہ لیا جائے تو پھر انسان میں کوئی جذبہ و قوتہ مذموم نہیں اور جذبات کو اعتدال پر قائم رکھنا اصل کمال ہے۔ اب کیا وہ شخص جسکی زندگی کا دستور العمل فلسفہ عمل ہو گیا اس امر کا اعتراف نہ کریگا کہ جس نے ان جذبات و قوتوں کو پیدا کیا وہ ایک عجیبے مثل ذات ہے اور اس کی حکمت کی حقیقت تک پہنچنے سے انسان عاجز ہے۔ اسی طرح جس کائنات کے صحائف کا مطالعہ کیا ہو گا اور حیوانات ان میں سے کسی کی صنعت کی طرف غور و فکر سے کام لیا ہو گا تو قدرۃ کے عجائبات نے اُس کی عقل کو متحیر فکر کو سرسبز سمیہ بنا دیا ہو گا۔ اور یہی ہے اُس کے منہ سے یہ نکل گیا ہو گا۔ **فَبَارِكْ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ**۔

مشابہ اشیاء سے سبق | صبح کے وقت کسی چین میں جاؤ وہاں کاساں دیکھو سبزوں کا ملبہ ناخنوں کا شگفتہ ہونا مختلف پھولیں مختلف رنگت ہو کا پایا جاتا ہے۔ کیا یہ سب تھیں اس طرف رہبری نہ کرینگے کہ عالم کا کوئی صانع ہے۔ ایک گلاب کے پھول کو لو۔ اُس کی نزاکت اُس کی باس اُس کی رنگت، اُس کی پنکھڑیاں اُن پنکھڑیوں کے بیٹے کیا اپنے خالق کا پتہ نہیں دیتے ہیں یا اُس کے کمال صنعت کو اپنے وجود سے ثابت نہیں کرتے **صَنَعَ اللَّهُ الَّذِي أَنْشَأَ كُلَّ شَيْءٍ** یہ تو اللہ تعالیٰ ہی کی کاریگری ہے جس نے ہر چیز کو مستحکم بنایا ہے کیا کسی نے آج تک ایک پھول بھی ایسا بنایا جو ان تمام صفات ظاہری و باطنی میں گلاب کے مانند ہو اور اسی طرح اپنے آپ میں روح نباتی بھی رکھتا ہو۔ ہرگز نہیں۔ اُطبا سے پوچھو تو تھیں معلوم ہو کہ گلاب اپنے رنگت و بوسن و جمال کے علاوہ کیا کیا خواص رکھتا ہے۔ کتنے امراض میں کام آتا ہے اور کس کس طرح بہترین ادویات کا جز بن کر صحت و راحت انسانی کا سبب ہوتا ہے۔ کسی بڑے سے بڑے

فلسفی سے التجا کرو یا کسی ماسر علم نبات سے التماس لاؤ کہ ایک پھول بھی کیا بنائے جس میں گلاب جیسے اوصاف پائے جائیں۔ اچھا اگر تمام عمر کی کوشش سے ایک پھول اُس نے بنا بھی لیا تو یہ خواص اُس میں نہ ہونگے۔ اور بغرض محال اگر اُس میں خواص کچھ مان بھی لیے جائیں تو اُس کے استعمال میں یہ تنوعات مفید نہ پائے جائیں گے۔ اور سب کچھ سہی مگر وہ حیات نباتی جو اپنے آپ میں ایک گلاب کا پھول رکھتا ہے وہ کہاں سے پیدا ہوگی۔ ایک طرف بہر ان فن کا یہ عجز دوسری طرف اُس قادر و قیوم کی قدرت کا یہ جلوہ کہ ہر صبح کو کروڑوں پھول اُسی آبِ تاب اُسی خواص و طبائع کے ساتھ چنستانِ عالم میں شگفتہ ہو کر اپنے خالق کی تسبیح و تقدیس زبانِ حال کرتے ہوئے کچھ دیر اپنی بہار دکھا کر کل کے آنیوالوں کے لیے جگہ خالی کر رہے ہیں۔ اور ایک غیر محسوس طرزِ راسی کے پاس چلے جا رہے ہیں جن نے انھیں یہاں چند ساعتوں کے لیے بارونق بنا کر بھیجا تھا۔ فُسُبْحَانَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَآلِهِ تَرَجُّحُونَ ہر پاک ہر وہ ذات جس کے قبضہ قدرت میں ہر چیز کی بادشاہی ہو اور تمام اشیا اُسی کی طرف لوٹی جاتی ہیں اُسی طرح ایک علم الابدان کے ماسر کو لو اور اُس سے پوچھو کہ تشریحاتِ اعضائے انسانی میں اُس کی عقل تو ادوات کا مشاہدہ کرتے ہوئے کیسی متحیرہ جاتی ہے۔ ایک ایک عضو اپنی صورت بجا اپنے خواص اپنی افعال اور اپنے محل وقوع کس حکمت کے مخلوق کی گئی ہے۔ مثلاً آنکھ کی پہلی ساخت کی طرف غور کرو اُس کی نزاکت کو دیکھو پھر اُس کے محل وقوع پر نظر ڈالو پھر قدرت نے جو اُس کو محفوظ رہنے کی تدابیر عمل میں لائی ہیں اُسے سوچو اُس کے بعد دیکھنے کے فلسفے پر فکر دوڑاؤ اور اس دیکھنے کے لیے خالق نے آنکھیں کیا کیا شکل پرزے بنائے ہیں اُسے مطالعہ کرو پھر تم خود ہی کہہ اٹھو گے کہ سر باچکھتوں سے مرتفع وجود محض متدا دہر یا اتفاقاتِ ایام یا تنوعاتِ حرکت کا نتیجہ کبھی نہیں ہو سکتا۔ یہ ترتیب وہ نظام کسی بڑی قدرت دے دی اختیار کا کام ہے بیشک ذَلِك تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ

حضرات! اس بیان سے مقصود یہ ہے کہ میں آپ کے سامنے اس کتاب قرآن اور فلسفہ علمی و نظری آسمانی کی عظمت جسے ہمارے پیغمبرِ روحی فداہم میں امانت فرما گئے ہیں ظاہر کروں۔ دیکھیے فلسفہ نظر کا جاننے والا مرتبہ میں فلسفہ عمل کے عالم سے اعلیٰ سمجھا جاتا ہے اور یہ امر مسلم ہے کہ فلسفہ نظریں جو حصہ کہ سب اہم تر و معرکت آرا ہے وہ فلسفہ الہی ہے تو اب مجھے یہ بتلانا ہے کہ جس طرح سے کتاب اللہ نے فلسفہ عمل میں ہمیں تمام فلاسفہ کی تصانیف سے بے نیاز کر دیا ہے اُسی طرح فلسفہ نظر کو

حقیقۃ الہیات میں ہم کسی کے محتاج و مستند نہیں ہیں۔ فلسفہ الہی کا بڑے سے بڑا عالم جہاں تک پہنچا ہے یا پہنچے گا آج سے چودہ سو برس قبل ہیں فرقان حمید وہاں تک پہنچا چکا ہے۔ اس کو ذرا واضح طور پر یوں سمجھئے کہ وجود بڑی پر حکمانے جو دلائل کہ قائم کیے ہیں وہ تین نوعیتوں میں منحصر ہیں۔ امکان، حدوث، اور نظام و ترتیب۔ یعنی جو اہر و اعراض کا ممکن ہونا اس امر کی دلیل ہے کہ ان کے وجود کا رائج کرنیوالا کوئی ہے اور وہ خود دائرہ امکان سے خارج ہے، ورنہ دور و تسلسل لازم آئیگا گالی طرح جو اہر و اعراض کے تغیر سے ان کے حدوث پر دلیل لاتے ہیں اور یہ طے شدہ امر ہے کہ ہر حادث کے لیے ایک محدث چاہیئے جو خود حادث نہ ہو بلکہ قدیم ہو۔ ورنہ وہی خرابی دور و تسلسل کی یہاں بھی لازم آئیگی۔ تیسرا طریقہ نظام عالم سے استدلال کرنے کا ہے۔ حکما اس کی تقریر یوں کرتے ہیں کہ تمام جسم خواہ فلکی ہوں یا عنصری جسم و لوازم جسم میں یکساں ہیں۔ پھر ان کا باعتبار صفات و اشکال و مقادیر و امکانہ و احیاء مختلف ہونا کس سبب سے ہے؟ جسم اور اس کے لوازم کو تو کہا جاسکتا۔ اس لیے کہ جسم میں حیثیت جسم اور لوازم جسم میں حیثیت لوازم جسم کا اقتضا یکساں ہے۔ یہ اتفاق کو چاہیگانہ کہ اختلاف کو پھر اب جو اختلاف پایا جاتا ہے تو وہ کسی امر منفصل کے جہت سے ہے۔ جو نہ جسم ہے نہ اس سے متعلق ہے پھر وہ مجبور بھی نہیں ہو سکتا اس لیے کہ مجبور تو مجبور ہے اس سے صدور افعال کیونکر ہوگا۔ لامحالہ قادر و مختار ہے۔ پس نہ ذات جو قادر و مختار ہے اور جسم و جسمانیات پاک ہے اس کا وجود ضروری ہے تاکہ اجسام کے مختلف صورت و صفات نمود و غیرہ سے نظام عالم قائم رہے اور وہی اللہ ہے۔ یہ منطقی پہنچ تقریر کوئی سمجھا ہوگا اور کوئی اُچھ کر رہ گیا ہوگا کہ یہ کیا بکواس و چیتیاں ہے اور جس نے سمجھا بھی ہوگا تو اس کے قلب کو سکون پیدا ہوا ہو یا نہ ہوا۔ اب آئیے اس طرف۔ ہم آپ کو یہ دکھلائیں کہ قرآن پاک کس طرح ہمیں اس اہم مسئلہ کو سمجھاتا ہے۔ اللہ العزیز و اکتلم الفقراء۔ بے نیاز ذات اللہ تعالیٰ کی ہے اور تم سب کے محتاج ہو۔ ذرا اسی آیت پر غور کر لو یہ ہر شخص جانتا ہے کہ انسان سرایا حیل و مجتہد حاجت ہے۔ اب یہ اپنی حاجتوں کو رفع کرنے کے لیے جس کی طرف رجوع کرتا ہے وہ سب مخلوقات الہی ہیں۔ اور وہ بھی اپنے وجود کے بقا اور حفظ تشخص میں کسی کی طرف محتاج ہیں۔ دیکھو یہ وہی امکان کا مسئلہ ہے مگر حکما کے یہاں دور و تسلسل کی زنجیروں میں جکڑا ہوا ہے اور قرآن نے ایک دلکش جملہ اللہ العزیز و اکتلم الفقراء فرما کر ہمارے امکان ہمارے تغیر کی طرف اشارہ کرتے ہوئے اپنا قدیم و قادر ہونا بھی ثابت کر دیا اور یہ بھی بتلادیا کہ احتیاج و در ماندگی میں تمہارا اصل مرجع کون ہونا چاہیئے

قرآن کا طرز استدلال

حضرت ابراہیم خلیل اللہ کا قصہ قرآن پاک میں موجود ہے۔ آپ کے چار مرتبہ مناظرہ فرمایا پہلا مباحثہ نظائر اپنے نفس سے تھا اور حقیقت میں قوم مخاطب

تھی۔ جس کا ذکر اللہ تعالیٰ یوں فرماتا ہے۔ فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى الْكُكْبَا قَالَ هَٰذَا نَارُ بَنِي فَلَمَّا أَفْضَلَ قَالَ لَا أَحَبُّ إِلَيَّ فُلَيْنِ (جب کہ رات کی تاریکی نے چھپا لیا اور تارے درخشاں ہوئے تو اُس نے کہا کہ یہ میرا رب ہی لیکن جب کہ وہ غروب ہو گیا تو اُس نے کہا کہ میں غروب ہو جانے والے کو پسند نہیں کرتا) دوسرا مباحثہ اپنے باپ سے فرماتے ہیں۔ يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَبْغِيكَ وَلَا يَنْفَعُكَ شَيْئًا (اے باپ جو چیز نہ دیکھ سکے نہ سُن سکے نہ سمجھ سکے کچھ بھی کسی سے بے نیاز کر سکے اُس کی عبادت کیوں کرتا ہو) پہلے مباحثہ میں حدوث و تغیر سے صنائع عالم پر استدلال کرتے ہیں۔ دوسرے میں مجبوری باطل معبودوں کی ظاہر فرما کر اس طرف اشارہ کرتے ہیں کہ معبود کو فادہ مطلق ہونا چاہیئے۔ تیسرا مباحثہ قوم سے ہو۔ مَا خَلَقْنَا ثَمَانِيَةَ اَللّٰهِ اَنْتُمْ كَقُلُوبِ الْغَنَاقِ (یہ موتیں جنگی پر تش پر تم مجھے بیٹھے ہو یہ کیا چیز؟) یہاں یہ بحث پیش کرتے ہیں کہ مخلوق کسی حال میں معبود نہیں ہو سکتا۔ معبود کسی کے بنانے سے نہیں بنتا بلکہ معبود تو وہی ہے جس نے تم کو پیدا کیا۔ اور ان تمام چیزوں کو نیست سے ہست بنا دیا۔ چوتھا مباحثہ فرود سے ہو۔ اذ قال ابراهيم ربی الذی یحیی و یمیت قال انا احیی و امیت قال ابراهيم فان الله یاتی بالشمس من المشرق فانت بهما من المغرب فلیت الذی کفر الله لو یحیی القوم الظالمین (جب ابراہیم نے فرود سے کہا کہ میرا رب تو وہ ہے جو جلاتا اور مارتا ہے۔ تو اُس نے کہا میں گئی زندہ کرتا اور مارتا ہوں۔ تب ابراہیم نے کہا کہ میرا رب مشرق سے آفتاب کو طلوع کرتا ہے تو اُسے مغرب سے نکل دے پس کافر کچھ کر رہ گیا۔ اللہ ظالموں کی ہدایت نہیں کرتا) یہ دلیل نظام و ترتیب عالم سے ہے۔ ابراہیم خلیل اللہ کی زبان سے جن دلائل کو اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا ہیں ان کی سادگی کو دیکھو۔ پھر اس کو خیال کرو کہ کس طرح دل میں گھر کر جانے والے استدلال ہیں۔ پس میرا یہ کہنا کہ حکماء دہر کی عقلیں انتہائے کار میں جہاں پہنچیں اور اُن کے فکر کی جو آخری منزل ہوئی۔ وہ اُن کے لیے اگرچہ جتنا بھی مایہ ناز و فخر ہو ہو۔ لیکن جہاں آج سے ساٹھ تیرہ سو برس قبل ایک نبی امی صلی اللہ علیہ وسلم نے عرب کے دو سو کھ پھاڑوں میں دلق افروز ہو کر یہ سب کچھ پڑ دیا۔ اللہُمَّ صَلِّ عَلٰی هٰذَا النَّبِیِّ الْکَرِیْمِ وَبَارِكْ وَسَلِّمْ

حامیانِ علوم عقلیہ کا ایک نغمہ ہاں اس قدر اور بھی گزارش کرونگا کہ جہاں کہیں بھی الہیات کے باب

میں حکما کی رائیں رستی کی طرف گئی ہیں وہ شمع نبوہ کے نور ہی کا جلوہ ہے۔ نبیوں کے منہ کی نخلی ہوئی باتیں
جب ان حکما تک پہنچیں تو اس کی مقاومت کی طاقت اپنے میں نہ پا کر انہیں باتوں کو اپنے الفاظ کے
قالب میں ڈھال لیا۔ چند عربی اصطلاح الفاظ کی ثقالت سے اسے پڑیچ بنا کر اپنا کھمکھ لوگوں کے سامنے
لے آئے۔ اب جو کوئی اس کو پڑھتا ہے ان کے کمال عقل و فکر سا ہونے کا قائل ہو کر ان کے قول کی غلطی
کرنے لگتا ہے۔ اس طرح ان کی وہ تمام باتیں جو ان کی اختراعیات ہوتی ہیں اور ان کے مطنونات و قیاسات
کا صرف ایک بار ہوتے ہیں وہ سب کو صحیح جاننے لگتا ہے۔ یہ پہلا مغالطہ ہے جو جامیان علوم عقلیہ کو
پیش آتا ہے۔ اور جب تک اس غلطی کا ازالہ نہیں ہوتا اور ان کے قدم اپنے دائرہ وحدود کے اندر نہیں آتے
اس وقت تک ہمیشہ ٹھوکرین کھاتے ہیں جب معلوم کی اساس ہی غلطی پر ہو تو پھر صحت نتیجہ کی امید ہی
عبرت ہے۔ خشت اول چون ہند معار کج ۴ تاثریامی رود دیوار کج۔

دوستو! اس مسئلہ کا بیان ذرا واضح ہونا چاہیے تاکہ اگر کوئی مسلمان کی اولاد اس غلطی میں مبتلا
ہو تو اسے تنبیہ ہو جائے۔ دیکھئے جب ہم ایک مہندس کے پاس بیٹھتے ہیں اور ریاضیات کے مسائل میں
اسکی نوٹ کافیاں اور پریچ اشکال میں اس کے ذہن کی جودت دیکھتے ہیں اور پھر نتائج صحت کیساتھ یقین
دلانے والے ہوتے ہیں تو ہمارا دل اس کی غلطی و کمال کے سامنے جھک جاتا ہے اور اس کے صحیح عقل
و فکر سا کا قائل ہونا پڑتا ہے۔ اب وہ اپنے حدود و معلومات و تجربے قدم باہر نکالتا ہے اور مذہب کے میدان
میں آتا ہے۔ یہاں اگر اپنی میناکی سے کچھ کہتا ہے تو ہماری عقیدت سابقہ اس امر پر ہیں مجبور کرتی ہے کہ اس
ماہر کی تحقیق سے انکار نہ کیا جائے۔ جس کی عقل ایسی دور بین ہو گیا اس کی نظر سے ایسی جلی باتیں مخفی رہ
سکتی ہیں؟ نہیں کہہ سکتے ہیں۔ بس یہی فیصلہ تمام اعلاط کا سنگ بنیاد ہو جاتا ہے۔ حالانکہ تھوڑے غور و فکر پر
کام لیا جائے تو یہ مسئلہ نہایت ہی آسانی سے صحیح اصول پر فیصلہ ہو سکتا ہے یعنی ایک شخص جو ریاضی کا جاننے
والا ہے وہ امراض کی تشخیص اور معالجہ کی تجویز میں جب کہ بالکل عاجز ہے اور اس کی عقل نہ تو ایک مجموعہ
کی تپ کی نوعیت متعین کر سکتی ہے اور نہ اس کا علاج تجویز کر سکتی ہے تو پھر اس کی کیا وجہ ہے کہ مذہب پر
باب میں اس کی رائے ویسی ہی وضع سمجھی جائے جیسی کہ علم ریاضی میں۔ نیز اگر کوئی بہت بڑا ریاضی دان
اعلیٰ درجہ کا طبیب عاقل بھی ہو تو کیا تشخیص امراض و تجویز علاج کے وقت اس سے یہ کہا جاسکتا ہے کہ آپ
اپنی تشخیص و تجویز پر ایسی طرح قطعی دلائل قایم کریں جیسا کہ آپ علم ہند کے متعلق کیا کرتے ہیں۔

الغرض یہ امر بدانتہا ثابت ہے کہ ہر وجود کا ثبوت ایک ہی نوعیت پر نہیں ہو سکتا ہے۔ نیز ایک فن کی مہارت سے دوسرے فن کا علم لازم نہیں آتا ہے

بوریا بان گرچہ بانف دست

نہ برنہ شش بہ کار گاہ حسہ

فیثا غورث کی ایک حکایت

ایک واقعہ بطور مثال گزارش ہے۔ فیثا غورث جو ایک بڑا حکیم و دور قدیم میں تسلیم کیا گیا ہے اور جس کی تحقیقات پر آج یورپ کی انتہائے فکر نے قرار پکڑا ہے (یعنی یہ کہ زمین آفتاب کے گرد گھومتی ہے، اس مسئلہ کی اہمیت اس کے ذہن کی حدت کی کافی شہادت ہے۔ لیکن نہ ہم میں اگر ایسی فاش غلطی کرتا ہے کہ تمام فلسفہ یہاں دھرا کا دھرا رہ جاتا ہے۔ یہ حکیم تنازع کا بھی قائل تھا۔ ایک تہ کوئی شخص ایک کے کو مار رہا تھا اور کتا چیخا جاتا تھا۔ فیثا غورث وہاں سے گذرا۔ اس نے اس شخص سے کہا کہ اس گتے پر میری وجہ سے رحم کرو۔ اس میں سے ایک دست کی روح نے جہنم لیا ہے اور میں اسے پہچانتا ہوں۔ قائل غور ہے کہ اولاً تنازع کا قائل ہونا۔ پھر ایک گتے میں اپنے دوست کی روح کا حلول یقینی طور پر تسلیم کرنا اور اسے اذعان کے ساتھ پہچاننا اور اس بنا پر رحم کا خواہاں ہونا، کیا بچوں جیسی باتیں نہیں ہیں؟ ایسا زبردست حکیم اور اس طرح کی باتیں۔ اس سے عقل انسانی کی پڑا معلوم ہو جاتی ہے۔

یہ مضامین جو شتے نمونہ از خردارے بیان کیے گئے ان سے مقصد یہ ہے کہ
لمعات کلام ربانی

و نور افشاں ہیں جیسے کہ اب چودہ سو برس پہلے تابان و عینا افکن تھے

گر نہ بسند بروز شیرہ چشم

چشم آفتاب اچہ گناہ

بلکہ صحیح فلسفہ دانی کا نتیجہ توحید والوہیت کا اعتراف ہے۔ اور قرآن مجید کے ساتھ دلی شہادت کی ذمہ داری کا انکار اور فہم و تلاوت کلام اللہ سے کیسوی و بیزار ہے۔

اب بعد سمجھ لینے دلائل توحید والوہیت کے ایک نظر اس آیت کے لفظ ھو الذی پر ڈالیں جو دو لفظوں میں تمام براہین و دلائل کو اپنے آپ میں سمیٹے ہوئے ہے۔

اس ضمیر (ہو) نے کیا آپ کے دل کو روشن اور اس سہم موصول (الذی) نے کس طرح آپ کو وصل
اس مقام کا کر دیا جہاں تک پہنچنے کی تمنا عقلا سے دہر کو فنا ہو جانے کے بعد بھی باقی رہی ہے

دل نگہدار از خیال غیر دوست

روز و شب از بہر او کن ہا دو ہو

اس سے زائد میں کچھ کہنا نہیں چاہتا۔ مضامین بہت ہیں اور دل میں بہت کچھ کہنے کی آرزو ہے مگر کیا کیجئے
افسوس ہے

مرے دزد دل کے ترانے بہت ہیں

شب وصل کم ہی فسانے بہت ہیں

اب بیان رسالت کا شروع ہوتا ہے۔ چھ سات لفظوں میں مسئلہ رسالت کا براہین
مسئلہ رسالت
واتدلال کے ساتھ بیان کر دینا تو خدا ہی کا کام ہے۔ میں اس قدر جامع ترجمہ کرنے سے
مجبور ہوں۔ نہ تو اردو زبان میں اس طرح کشمیر معنی کو سمیٹنے والے الفاظ ہیں اور نہ مجھے ایسی قدرت حاصل
ہی پس لامحالہ اس کے ترجمہ قفسیر سمجھانے میں مجھے آپ کے وقت کا ایک کافی حصہ لینا ہو گا۔ اور امت کرتا
ہوں کہ اخیر میں آپ بھی اپنی اس عطیہ ناراض نہ ہوں گے۔

مسئلہ رسالت اچھی طرح ذہن نشین کر نیکیے لیے پہلے اس مقدمہ کو سمجھئے کہ اصل ترین موجودات بالاتفاق نبی آدم ہیں۔
لیکن آپ ایک عجیب لطیف آدم کی ولادت جب کہ تم عدم سے حیر وجود میں آتی ہو تو ہر طرح کے وہ سلمان لوازم جو حیات کے لیے
یا اپنے ماسوا سے بہرہ مند ہونیکے لیے اسے چاہئیں ان میں سے ایک بھی اسکے پاس نہیں ہوتا۔ ہر شے کے حصول کے لیے
اسے ایک مانہ اور مدہ معینہ چاہئے اور پھر یہ کہ قدم قدم پر ایک معلم کی تعلیم سیکھنی تیکر ہو۔ برخلاف اسکے دیگر حیوان ہر چیز ان
کے جسم میں مشاکر ہیں۔ وہ اپنے وجود کیساتھ تمام وہ سلمان جو انھیں ضرورت سے محفوظ رکھنے دشمن کے حملے سے بچا سکے
اپنے ساتھ لاتے ہیں۔ اپنی غذا کی تیسرا تھیں ایش کیساتھ ہوتی ہیں ہر حیوان کو تم دیکھو گے کہ وہ اپنی غذا کو
پہچانتا ہے۔ اپنے دشمن کو شناخت کرتا ہے۔ اپنے پر یا سرعت قدم کی مدد سے دشمن کی دسے بھاگ سکتا ہے۔ یا پنچہ و دندان سے
اپنی اُنسے لغت کر سکتا ہے۔ غرض حیوان کو جو کچھ بھی ہونا ہو وہ سب ایک بارگی ہو جاتا ہے۔ اور چونکہ اسکی تمام تر ترقی صرف اس
میں خضر کہ وہ اپنی نوع کو قائم و باقی رکھے اس لیے اُسے صرف خزانہ الہیہ اس قدر چیر زنی جو کچھ ہی اسے عطا کر دیجاتی
ہیں کچھ ہونا تھوڑا وجود بقائے نوع کے لیے ضروری تھا۔ مگر انسان جو اپنی پیدائش کی وقت سادہ محض تھا ہی اسکے وجود کا مقصد
صرف یہی نہیں ہے کہ یہ اپنے آپ اپنی نوع کو قائم و باقی رکھے بلکہ اسکی سطح اس کیلئے ترانی گئی ہے۔ اسلئے اس عالم میں بتدییج بہت ہے

ایک ایک چیز کا عالم ہوتا جاتا ہے اور اپنی ترقی کی رفتار سے لیکر تا محدود جاری رکھتا ہے جس انسان نے اپنے خلق کے اس از کو سمجھا وہی تو حقیقتاً انسان رہا ورنہ اس کا وجود صورتاً انسان اور حقیقتاً حیوان سے بدتر ہو کر اس مسئلہ کافی بیان تقریر آئندہ کے کسی حصہ میں آئے گا۔ اس وقت مجھے صرف مسئلہ تعلیم کی طرف آپ کو متوجہ کرنا ہی تاکہ صرف ضرورتِ سالت اچھی طرح سمجھ میں آجائے۔

احتیاجِ معلّم

انسان میں پانچ حواس ظاہری (السمیۃ - البصریۃ - السامیۃ - الذہنیۃ - الشامیۃ) اور پانچ حواس باطنی (حس مشترک - وہیم - خیال - حافظہ - متصرفہ) ودیعت کئے گئے ہیں اور یہ حواس عشرہ محم و بیش سب میں پائے جاتے ہیں ہر حواس کا کام علیحدہ ہی اور ہر ایک کا ان میں سے اور اک جداگانہ۔ ایک حواس اگر ضائع ہو جائے تو دوسرا اس کا قایم مقام ہو کر اسے کام کو انجام نہیں دے سکتا سب سے پہلے انسان میں حس لامسہ پیدا ہوتی ہے۔ جب یہ حواس کام کرنا شروع کر دیتا ہے تو بن کو اس عالم کا علم علم ہونا شروع ہو جاتا ہے جس کا تعلق حس لامسہ سے ہے۔ اس کے بعد حس بصرہ پیدا ہوتی ہے اور اب ایک دوسرے عالم کا علم جو پہلے سے بہت زائد وسیع و دلغزیب ہے اس کے معلومات میں اضافہ کرتا ہے پھر حس سامیۃ میں پیدا ہو کر نعماتِ اصوات کا عالم اسے بناتی ہے۔ اس کے بعد حس ذہنیۃ اس کے بعد حس شامیۃ۔ الغرض پانچ حواس آہستہ آہستہ یکے بعد دیگر بنان میں پیدا ہو کر اسے پانچ عالموں کا عالم بنا دیتی ہیں۔ اب جب کہ وہ تقریباً سات برس کا ہوتا ہے تو اس میں ایک دوسرا حس پیدا ہوتا ہے جسے تمیز کہتے ہیں۔ اور اب اس وقت تمیز سے وہ ان اشیاء کا علم حاصل کرتا ہے جس کے بتلانے سے حواس بالکل عاجز تھے اس کے بعد ایک اور نیا حس اس میں پیدا ہو کر اسے ایک اور ہی عالم میں پہنچاتا ہے اور اس کا نام عقل ہے۔

اب اس تمام مدت میں اگر بن کو کوئی تحقیق و لائق معلّم مل جائے اور علوم مفیدہ کا اسے افاضہ کئے تو وہ ان نعمائے الہیہ کو (جو حواس و تمیز و عقل کی صورت میں اسے عطا کی گئی ہیں) ان کو یہ کام میں لاتا ہے کہ خلقتِ انسانی کے بعض مقاصد ایک حد تک پورے ہو جاتے ہیں۔ اور اگر کوئی استناد نہ ملا اور اس کی تعلیم صحیح اصول پر نہ ہوئی تو تمام نعمتیں برباد ہو جاتی ہیں۔ اور ایک حیوانی زندگی اس کی رہ جاتی ہے۔ یہ بدیہی بات ہے۔ اور مشاہدات اس پر شاہد عادل کہ بن اپنے تمام لوازماتِ زندگی و معاشرت میں کسی معلّم کا محتاج ہے اور یہ کہ اچھی معاشرت و تمدن زندگی تعلیم ہی کا نتیجہ ہے جنہیں تعلیم نصیب نہیں ہوئی۔ ان کی زندگی پہاڑوں اور جنگلوں میں جا کر گذرانی چاہئے۔ نہ مکان ہے نہ لباس۔ نہ کھانے کا طریقہ نہ رزق حاصل کرنے کے اصول

انہیں معلوم ہیں۔ غرض کہ جقدرہان میں اترہ تعلیم و تعلم کا وسیع ہوگا۔ اسی قدر وہ اپنے تمام حواس سے ابد مفید کام لے سکیگا۔ لیکن انسان کی ترقی اسی جگہ ختم نہیں ہو جاتی بہنو ز ایک بڑا حصہ اس کی زندگی کا تمام ہوتا ہے اور اس حصہ کے تکملے کے لیے نہ حواس عشرہ کام دیتے ہیں۔ نہ قوت تیسرے فائدہ پہنچاتی ہے نہ عقل ہی پوری رہبری کرتی ہے۔ مولناروم ان جذبات کو بیدار کرنے کے لیے اس طرح اشارہ فرماتے ہیں۔ ۵

پنج حسے بہت جزاں ہیں جنس + آں چو ز شمع و ایں جہاں چوین
آئینہ دل چوں شود صافی و پاک + نقشہ بینی بروں از آب و خاک

یہ حصہ زندگی انسان کا وہ عظیم الشان حصہ ہے کہ بدون اس کے تمام تعلیم حاشہ رسالت و نبوت | و تعلم اور شہرِ نبیہ کی ترقی پذیر ہونا عبث و لا سود ہے۔ اس حصہ کا تکملہ اس طرح ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی انہوں میں سے کسی ایک کو منتخب فرماتا ہے اور اسے ایک ایسا حاشہ عطا فرماتا ہے جس کے سامنے تمام حواس سابقہ دست طلب پھیلانے معاونت کے خواستگار ہیں۔ وہ حاشہ ان سب کے اغلاط کو پہچانتا ہے خطا کاریوں کو جانتا ہے ان کے موقع زلات سے آگاہ ہوتا ہے۔ جہاں کہیں یہ مغالطہ میں پڑ جاتے ہیں یا تھک کر رہ جاتے ہیں تو وہ شخص جسے منجانب اللہ وہ حاشہ عطا ہوا ہے انہیں مغالطات سے آگاہ کر دیتا ہے اور ان کے تار یکاں ستوں میں ایک شمع رکھتا ہے۔ منزل کو ان پر آسان اور مطلوب کو ان سے قریب کر دیتا ہے۔ اس حاشہ کا نام نبوت رسالت ہے۔ اور اس شخص کو نبی یا رسول کہتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ جب اس کو نبوت و رسالت عطا فرماتا ہے تو پھر وہ ان چیزوں کو دیکھتا ہے جس کو ہماری آنکھیں کسی طرح نہیں دیکھ سکتی ہیں۔ وہ باتیں سناتا ہے جن کو سننے سے ہماری کان عاجز ہیں۔ وہ مضامین سمجھتا ہے جس کے تعقل سے ہماری عقل بے بہرہ ہیں۔ وہ اعلیٰ علوم و نبی نسبتِ فوقانی کے ذریعہ اللہ تعالیٰ سے کھتا ہے۔ اور خلق کو پھر وہ باتیں بتاتا ہے اور ایسی راہ صراطِ مستقیم کی دکھاتا ہے کہ جس بات کے سمجھنے سے اور جس راہ کے پانے سے انسان بدون اس کی رہنا ہی نہ رہبری کے مجبور و درماندہ ہے۔ ہاں نور نبوت سے اگر انسان اپنی ان مخفی قوتوں کو جس کی طرف مولناروم نے اشارہ فرمایا ہے اور جسے صوفیہ لطائف کہتے ہیں متنبہ نہ ہو تو پھر وہ بھی عوام کی سطح سے اسی قدر بلند نہ جاتا جس قدر بصیرتِ نابینا سے ارفع ہے۔ اس کا انکار بجز جاہل و متعصب کے کوئی کر نہیں سکتا۔ لہذا اب ہم دوسرے پہلو سے اس بحث کو صاف کرتے ہیں۔

ایک بل دستور العمل کا معیار | انسان کی طبیعت تمدن کی مقصدی ہے۔ اور چونکہ تمدن اقصائے طبیعت سے

اس لیے ہر وہ اصول جس کا تعلق تمدن سے ہو اور ناموہ علوم جو تمدن کو بار و رونق بنانے والے ہیں انہیں بطبع ان کی طرف راغب نہ ملتا ہو تاہی۔ اور اسی تمدن کے اقتضائے طبعی ہونے سے علم انسان کے لیے ضروری ہو گیا۔ اب یہاں پر یہ بات قابل ملاحظہ ہے کہ تمدن زندگی ایک بردست و کامل دستور العمل چاہتی ہے تاکہ معاملات ابھی میں ایک دوسرے کے حقوق کی محافظت رہے۔ ایک کی صنعت و حرفت و کمال سے دوسرا بغیر اس کے کہ جانیں ہیں سے کسی پر زیادتی ہو آپس میں متع ہوتے رہیں۔ انسانی بڑی کمزوری یہ ہے کہ وہ اپنے جذبات کو اعتدال پر قائم نہیں رکھ سکتا۔ اور حق تو یوں ہے کہ جذبات پر قوت حاصل کرنا انہیں افراط و تفریط سے بچائے رکھنا نہایت ہی دشوار ہے۔ انسان کا اس حال میں جب کہ نفس کا سخت حملہ ہوتا ہے عدل و انصاف پر قائم رہنا بہت ہی اہم و معرکتہ آرا ہے۔ خاص کر ایسی حالت میں جب کہ اسے یہ معلوم ہو کہ مواخذہ کی نگاہ اسے دیکھ نہیں رہی ہے۔ پس اب جو دستور العمل کہ حیات انسانی کے لیے مقرر کیا جائے ان میں حسب ذیل باتوں کا پایا جانا ضروری ہے۔ (اولاً) اس کے دستور اور قواعد ایسے ہوں جو ہر طبقات انسان کے طبائع کے مطابق کئے بعد بنے ہوں۔ تاکہ ہر زمانے میں ہر مقام میں ہر قوم میں وہ دستور العمل یکساں قائم رہتا رہے (ثانیاً) وہ قواعد ایسے ہوں کہ جن پر عمل کرنا ممکن ہو اور اس پر عمل کا لازمی نتیجہ فلاح و بہبود ہو (ثالثاً) یہ کہ اس دستور العمل کی واضع وہ ذات ہو جس کی نسبت تمام آدمیوں سے یکساں ہوتا کہ اس میں کسی جماعت کی رعایت کی قربت یا ہموطن یا ہم قوم ہونے کے سبب سے نہ کی گئی ہو۔ (رابعاً) یہ کہ واضع قانون کا علم اس قدر وسیع ہو کہ اسے عمل کرنے والوں کے حال سے ہر آن خبر رہتی ہو۔ (خامساً) یہ کہ اس کا دائرہ حکومت اس قدر وسیع ہو کہ جس سے کل کر بھاگ جانا محال ہو (سادساً) اس میں سزا و جزا کی قدرت تامہ ہو (سابعاً) سہولتیں ان کو قصد و ارادہ سے جدارہ کر سکتا ہو (ثامناً) اطاعت عدم اطاعت کا اثر اس کی ذات یا اس کی سلطنت پر نہ پڑتا ہو (تاسعاً) کوئی دوسرا اس کا کسی امر جزئی میں بھی شریک نہ ہو۔

الحاصل حیات انسانی کے لیے کامل دستور العمل تو وہی ہو سکتا ہے جن کا بنانے والا ان کمالات سے مصنف ہو۔ اور خود وہ دستور العمل اپنی ذات سے اس طرح جامع و مکمل ہو۔ اب تم خود غور کر لو کہ ایسا دستور العمل بنانا کیا امکان بشیر میں ہے۔ کیا کوئی سلطنت سرور و علانیہ یہاں تک کہ افعال قلوب پر بجز علم انہی کے محیط ہو؟ کیا کوئی طاقت عالم قہر عالم برزخ عالم معاد تک سوائے قدرت خداوندی کے چھائی ہوئی ہو؟ کیا دنیا میں کوئی قوت ایسی ہے جس کا مقابلہ محال ہو۔ پس اسی لیے اس جہل مجاہد نے جس نے انسان کو پیدا کیا

اُس میں جذبات عطائی کے اس کی طبیعت میں تمدن کا اقتضا خلق فرمایا۔ اُسی نے اُن کے لیے ایک کامل دستور اپنے رسول کی معرفت بھیجا جس کو اصطلاح شریعت میں وحی کتاب اللہ کہتے ہیں۔ اس کتاب مقدس میں اصلاح معاش و فلاح معاد کے اصول بتائے، نیز اوامر پر عمل کرنیوالوں کو مثر فیض اور نواہی پر جبارت کرنیوالوں کو اپنے عقاب کی تہدید بھی سنادی۔ اس سے بھی آگاہ فرمادیا کہ سرکشوں کو جو خیر روز تک مہلت دیکر متعطل دنیا کا حظ وافر دیدیا جاتا ہو اُس سے دھوکا نہ کھا جانا۔ وہ عذاب ایسی کا پیش خمیمہ دویا جا رہی ہے۔ فَكَلَّمَا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَخَرَقْنَا عَلَيْهِمْ الْآبَاتِ كُلَّ سَائِلٍ إِذْ أَفْرَجْنَاهُمْ أَفَرُّوْا أَخْلَفْنَا هُمۡ بَعَثَٔ فَإِذَا هُمۡ مُّبۡسَوٰتٌ طٰلِبِیْنَ بٰتُوۡنَ كُوجِیَادِلَانِی گئی تھیں۔ بھلا دیتے ہیں تو ہم ہر چیز کی کامیابی کے دروازے اُن پر کھول دیتے ہیں۔ یہاں تک کہ جب وہ ان کامیابیوں پر خوش ہونے لگتے ہیں تو ناگہان ہم اس طرح انھیں پکڑ لیتے ہیں کہ بے آس ہو کر رہ جاتے ہیں۔

جن قوموں نے نافرمانی اپنا متعہ افتخار بنا رکھا تھا۔ اُن کے عبرت ناک واقعات بیان کر کے اچھی طرح ظاہر فرمادیا کہ کن تہجد لیسۃ اللہ تبدیل دے۔ علامہ ابن خلدون نے انہی قرآنی قصص سے فلسفہ تاریخ کی بنیاد ڈالی۔ اللہ تعالیٰ جب کبھی کسی واقعہ کو بیان کرتا ہے تو اُس سے کسی خاص نتیجہ کی طرف توجہ دلائی مقصود ہوتی ہے۔ یعنی ع سُنو احوال اگلوں کا سبق لو اور کرو عبرت۔

خلاصہ یہ ہے کہ ہمیں اس کی حاجت تھی کہ اللہ تعالیٰ ایک مکمل دستور لعل ہمارے پاس بھیجے۔ تاکہ اُسے ہم اپنا دلیل راہ ہدایت بنائیں۔ پس اللہ تعالیٰ نے محض اپنے فضل و کرم سے اپنا کلام اپنے حبیب کی معرفت ہم تک بھیجا۔ اور اُس کلام ربانی کا نازل ہونا تھا کہ دنیا میں ہل چل متج گئی۔ اور ایک انقلاب عظیم عالم میں پیدا ہوا۔ اب جو دنیا بن سنو کر نکھری تو یہ وہ دنیا ہی نہ تھی۔ مگر افسوس ہو دنیا پر کہ اُس کا چہرہ پیر ہما جیوں سے اعداد ہوتا جاتا ہے۔ اُس دستور لعل سے معاصر ہیں بہت کچھ دور ہٹا کر لے آئے ہیں۔

سنبھلنے دے ذرا اپنے ماتوانی کیا قیامت ہے

کہ دامنِ خیالِ یار چھوٹا جائے ہی مجھ سے

حضرات! یہ نکتہ احمیٰ طرح سمجھ لیجئے۔ اور خوب یاد رکھئے کہ پوری متمدن زندگی اور صحیح و سچی حیات انسانی جہی حاصل ہوگی جب کہ بارگاہِ نبوت سے تعلیم حاصل کی جائے۔ اور اس قدر علم کا حصہ

جس کی تعلیم مختص انبیا علیہم السلام کے ساتھ ہی اور جس تعلیم کے لیے اُن کی بعثت ہوتی ہے۔ اگر نہ حاصل کیا جائے تو اگرچہ دیگر علوم و فنون سے آپ لال مال ہی کیوں نہو جائیں مگر حقیقت میں آپ غفلت ہی رہیں گے۔ گو ظاہر میں آپ کی حیات انسانی معلوم ہوگی مگر حقیقت میں یہ اُس کا دُعا و خُلق و قالب بیجاں ہوگا جو واقعہ میں بیکار و لاسود و محض ہے جس طرح جسم بلا روح مردہ ہے اسی طرح تمام علوم بغیر تعلیم رسالت مردہ ہیں۔ ہمارے تمام علوم مردہ و نہ ہمارے کسبے ناسخ ہیں۔ اس لیے اُن میں خطاؤں کا نہ صرف احتمال بلکہ وقوع ہوا کرتا ہے۔ ہمارے علوم میں یہ قوت کہاں کہ جس سے روح کا تغذیہ ہو۔ برخلاف اس کے پیغمبر کے علوم وحی الہی ہوتے ہیں۔ عصمت اُس کی ذاتی صفت ہوتی ہے۔ اُس کے علم میں نفس کا شائبہ تک نہیں ہوتا۔ اُس کا علم غلط سے پاک و نقص سے متبرک ہوتا ہے۔ اسی لیے وہ سراپا پرشد و ہدایت ہوتا ہے۔ اسی امر کی طرف اس آیت کریمہ میں اشارہ ہے۔ **هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَكُفًىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا**۔ بعد اس کے کہ اس قدر بحث آپ رسالت کے متعلق سن چکے۔ اس بات کی طرف ذرا توجہ فرمائیے کہ وہ کونسی رہنمائی و ہدایت تھی جسے لیکر ہمارے پیغمبر روحی فداہ تشریف لائے۔ تاکہ **لِيُظْهِرَ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ** اچھی طرح آپ سمجھ جائیں۔ اس کے لیے مختصر جملوں میں پہلے عرب کی حالت ایام جاہلیت کی سننا چاہیئے۔ اُس وقت اس ہدایت کے غلبہ و عظمت کا حال معلوم ہوگا۔

حالت عرب قبل بعثت | بعثت کے وقت عربوں کی حالت علمی یہ تھی کہ کل چھپتے سات آدمی مکہ میں ایسے تھے جو اس قدر لکھنا پڑھنا جانتے تھے جس سے کاروبار تجارت اُن کا سنبھالا ہے۔ اس لیے کہ نوشت و خواند اُن کے خیال میں شیوہ اراذل تھا جنہیں نہ غیرت ہو نہ شجاعت۔ تمدن و معاشرت کی اُن کے یہ حالت تھی کہ چڑے کے خیمے اُن کے مکانات تھے۔ بکریوں اور اونٹ کے گلے اُن کی معیشت۔ جہاں سبزہ اور پانی دیکھا وہیں خیمہ نصب کر دیا گیا تو ہم میں یہاں ہیں تو دوسرے تو ہم میں وہاں۔ سلطنت کی اُن میں یہ حالت تھی کہ نہ کوئی اُن کا باضابطہ بادشاہ تھا اور نہ اُن پر حکومت کرنے کے لیے کوئی قانون۔ قبائل کے شیوخ سردار ہوتے۔ کبھی کسی کی اگر جمعیت زیادہ ہو گئی اور دل خوش کن لقب سلطان کا اُس نے قوم سے حاصل کر لیا تو چند وزین کسی معمولی بات پر کوئی قبیلہ اُس سے اُلجھ کر اُس کا اور اُس کے خاندان کا اور اُس کے ساتھ ہی ساتھ اُس لقب خطاب کا خاتمہ کر دیتا۔ قصائد و اشعار جاہلیت سے ان تمام باتوں کا کافی ثبوت ملتا ہے۔ اب ایسے حال میں جبکہ قوم میں

دولہ ہوتا ہی اور دوسروں کو بھی جوش میں لاسکتے ہیں۔ لیکن خدا کا خوف دل میں پیدا کرنا اور اُس کو حاضر و ناظر جانکر اپنے معاملات و اخلاق کو درست کرنا نہایت ہی کیا ب بلکہ نایاب ہی۔ پس رسولؐ نے اصلی مرض کی تشخیص کی اور اُس سے صحت یاب ہونے کے لیے ایک قلع توحید کا تیار کیا۔ قوم کڑوی قلع دو ادیکھ کر بہت کچھ بجلی منہ موڑا ہاتھ پاؤں پھینکے لیکن پیغمبرؐ نے اللہ شافی اللہ کافی کہہ کر وہ پیالہ منہ سے قوم کے لٹکا ہی دیا۔
اب کیا تھا

مست می بیدار گردنیم شب

مست ساقی روز محشر با د ا د

دوا کا حلق سے اُترتا تھا کہ صحت کے آثار نمودار ہوئے۔ ہر طرف سے رحمت کے دروازے کھل پڑے۔ علوم و فنون کی باگ بھی مسلمانوں کے ہاتھ میں آگئی اور سرِ سلطنت پر بھی قبضہ ہو گیا۔

فتوحاتِ اسلامیہ اور علوم و دین عربیہ اس وقت تک اُن پاکبازوں کے کمالات و جاہِ جلال کا نہایت بلند آہنگی سے اظہار کر رہی ہیں۔ وہ دنیا سے چل بسے لیکن اُن کی مہربانیاں اُن سے آئندہ آینوالی نسلوں کے لیے ہمیشہ شکر یہ ادا کراتی رہیں گی۔

ہرگز نہیں دکان کہ دلش زندہ شد عشق

ثبت است بر جریں عالم دوام

تم دیکھو گے کہ جب تک مسلمانوں نے اطاعتِ الہی کو اپنا شعار رکھا اور

اسلاف و اخلاق

سزا و علانیۃ خدا کے پیچھے ہوئے دستورِ عمل کو اپنا نصب العین بنائے رکھا اور

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کا نمونہ اُن کے پیشِ نظر رہا اُس وقت تک اُن کی ترقی برقی رفتار رہی

آج جس چیز کی بازِ مسلمین میں کساد بازاری ہو قرونِ اولیٰ میں اُس کی ایسی فراوانی تھی کہ اپنے تو غیر اپنے

ہی تھے بیگانوں تک کے گھروں کی رونق انہی مسلمانوں کے عطیات کا نتیجہ تھا۔ دیکھئے آج یہ رونا ہے

کہ مسلمان تمام اقوام سے تعلیم میں پیچھے ہیں اور اس قدر موخر اور اس قدر بطی تیر ہیں کہ یہ بھی نہیں کہا

جاسکتا کہ یہ اُس قوم کے جوان کے دوش بدوش آبا و ہویا تک ہم سفر و ہم منزل ہونگے چہ جائے کہ

اُن اقوام کے پہلو میں جگہ پانے کے قابل ہوں جو اس وقت سرِ فلک ہیں۔ اور ذرا یہ دیکھو کہ مسلمان

جب کہ سچ مسلمان تھے تو کیا اسی طرح ان علوم و دنیاوی سے بے نصیب تھے۔ اس کے لیے زائد مطالعہ

کی حاجت نہیں ایک سرسری نظر عدم مالون الرشید پر ڈالو۔ خود ہی معلوم ہو جائیگا۔ حدود اسلامیہ کی مابوں کے دو سلطنت میں دعوت کو خیال کرو۔ تمہیں ہر مسجد کے ساتھ ایک مدرسہ ملیگا۔ ایسے ایسے مدارس اعلیٰ و عظیم شان تم پاؤ گے جن میں ہر ایک اپنی ذات سے ایک یونیورسٹی کا حکم رکھتا ہوگا۔ بغداد کا چیمپ تھیں سائنس کا مرکز معلوم ہوگا۔ اس عہد میں کتنے علوم ایجاد ہو چکے تھے اور کتنے فنون میں کتابیں تصنیف ہو چکی تھیں۔ تاتاریوں کے حملے اور بغداد کی تباہی کے بعد بھی اگر ان کی فہرست تیار کی جائے تو ایک اچھی خاصی کتاب کی شکل میں مرتب ہو سکتی ہے۔ اس عہد میں علم کیمیا کے متعلق مسلمانوں نے تقطیر (عرق کھینچنا) تصعید (بخار منجمد کر کے اورانا) تسبیج (گھلانا) ترویق (چھاننا) وغیرہ وغیرہ ایجاد کر لیا تھا۔ زمین کی پیمائش ہو چکی تھی۔ مناظر و مرایا بہ جرقیل و توازن المعات پر عجیب و غریب تحقیقات ہوئی تھی غرض قطع نظر ان علوم کے جن کا تعلق براہ راست مذہب سے تھا یا جو مذہبی علوم کے خدام و واسطے تھے۔ تم ان علموں میں جنہیں عقلیہ کہا جاتا ہے مسلمانوں کا ایسا بلند منصب پاؤ گے کہ اس وقت تمہیں حیرت ہوگی کہ کیا یہ وہی قوم ہے جو کسی وقت تمام دنیا میں سب کی ہستاد تھی اور آج شاگردی کے قابل بھی نہ رہی۔ اس عہد کے عام مذاق کا اس سے اندازہ ہوتا ہے۔ کہ ہر مہینے اپنے مکان کی زینت گتب خانہ کو اور اپنی مجلس کی رونق مذاکرہ علمیہ کو سمجھتا تھا۔ امر کی جماعت عموماً نو نوش و فضول و لایعنی باتوں میں اوقات صرف کیا کرتی ہے۔ لیکن اُس زمانہ میں علم کی ہمہ گیری سے وہ بھی نہ بچ سکے۔ علمی کتابوں کا ہونا دقیق مسائل پر مباحثہ قائم کرنا اور خود بحث میں متفقانہ حصہ لینا لوازمات مارت سے تھا۔ گلی کوچوں میں سے بھی اگر کوئی گزر جاتا ہی تو کچھ نہ کچھ سیکھ ہی لیتا ہے۔ یہی حال صنعت و حرفت و تجارت کا تھا۔ ہر شخص اپنا کسب کرتا اور اپنی روٹی اپنے دست و بازو سے حاصل کرتا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ نصیحت کہ السوال ذلی زانکنا خواری ہر شخص کو یاد تھا۔ اور اس پر خلق اس شدت سے عمل تھی کہ اگر کسی کا کوڑا زمین پر گر جاتا تو سوار خود گھوڑے سے اتر کر اُسے اٹھاتا تھا۔ کسی دوسرے سے اٹھانے کو کہنا داخل سوال سمجھا جاتا تھا۔ مجھے اس پر ایک واقعہ عہد رسالت کا یاد آیا۔ ایک مفلس شخص دربار رسالت میں حاضر خور و نوش کے لیے سوال کرتا ہی۔ آپ اُس سے فرماتے ہیں کہ تیرے گھر میں کوئی سامان ہے جو اب بھنی میں ہوتا ہے۔ دوبارہ فرماتے ہیں کہ کچھ تو ہوگا۔ غور کر۔ غرض بہت فکر و غوض کے بعد اُس نے سوچ کر عرض کیا کہ ہاں ایک فرسودہ پالان رکھا ہوا ہے آپ نے فرمایا کہ اُسے آج جب اُس نے سامنے لاکر حاضر کر دیا تو آپ نے اصحاب سے فرمایا کہ تم میں کون ہے جو اس محتاج کے کہنہ و فرسودہ پالان کو خریدے۔ ایک صحابی نے

دو درہم قیمت دیکر اُسے خرید لیا۔ اپنے ایک درہم اُسے دیکر فرمایا کہ جا بازار سے ایک کلمہاری خرید لا۔ جب وہ کلمہاری لے آیا تو اپنے اپنے دست مبارک سے اُس میں بکڑی کا ایک بیٹ لگا دیا، اور اُس سے کہا کہ ایک درہم جو بچا ہوا ہے وہ اپنی بی بی کو جا کر دے تاکہ آج کے کھانے کا وہ اس سے سامان کسے اور تو کلمہاری لیکر جھل جا، اور لکڑیاں لا کر بازار میں فروخت کر، اس طرح اپنی روزی اپنے قوت بازو سے پیدا کیا کر۔ خیال کرنا چاہیے کہ اسلام نے کہاں تک ہمیں باغیت اور کہاں تک کارباری بنانا چاہا تھا، مگر ہم نے اپنے آپ کو کیا بنا ڈالا۔ افسوس تباہی خود ہم اپنے اوپر لائیں اور اتھام اسلام پر رکھیں۔

اب جب کہ مسلمان اپنے اُس دستور العمل سے جو خدا نے اُن کے صلاح معاش و معاد کے لیے بھیجا تھا، ہٹنے لگے تو سب خرابی آہستہ آہستہ اُن میں آنے لگی۔ زہر دست زیر دستوں پر ظلم کرتا، ایک دوسرے کے حقوق کا لحاظ نہ کرتا، اس سے فساد و نا اہتیا پیدا ہوئی، امن عامہ میں خلل واقع ہوا جس سے علم و صنعت کی سر بازاری ہوئی شروع ہو گئی۔ اسی طرح ایک ایک نصیحت پر عمل چھوڑا گیا اور تنوخرایاں آتی گئیں۔ اب نہ علم نہ تجارت، نہ صنعت نہ زراعت، ہائے ہائے کیا کرو یا اسلاف کے کارنامہ پڑھ کر فخر و مباہات کرتے رہو، اس سے کیا ہوتا ہے۔

عزیزو! جس طرح کل گزشتہ کا کھانا آج کی بھوک کو دفع نہیں کر سکتا، اُسی طرح گزشتہ اقبال کا تذکرہ آج ہمیں اقبال منہ نہیں بنا دے گا۔ جس طرح میت پر زحہ کرنے سے اُس کی مراجعت نہیں ہوتی اُسی طرح ہائے وائے کرنے سے وہ نعمت اسلامی واپس نہیں آتی۔

عرفی اگر یہ گریہ میسر شد ہی وصال

صد سال می تو اں بہت گزشتین

ہاں اُس چیز کو پھر حاصل کرو جس کے طفیل میں سب کچھ آگیا تھا، بغیر اُس کے ترقی محال ہے اور یہ استحالہ کا حکم میں نہیں دے رہا ہوں بلکہ قرآن کریم کا یہ فتویٰ ہے: اور یہ وہ فتوے ہیں جس کا مشاہدہ تم ہر روز ہر شخص میں کیا کرتے ہو۔ اِنَّ اللّٰهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتّٰی يُغَيِّرُوْا مَا بِاَنْفُسِهِمْ اُنْ جَدِّاتِ كُوْهُمَارِے نفوس میں ودیعت کئے گئے ہیں جب تک ہم صحیح راہ اعتدال پر نہ لائیں گے، ہر گز ترقی کا منفہ دیکھنا نصیب نہ ہو گا۔

اصول ترقی اور آؤ ہم اپنے ترقی کے اصول قرآن کریم سے دریافت کریں جو وہ بتائے اسی راہ پر چلیں
قرآن کریم کی کوشش کریں اگر اس سہی کا نتیجہ اس قدر بھی ہو کہ ہم اپنی موجودہ حالت سے ان خطا
 نہ کریں اور روز افزوں پستی سے نجات پاجائیں تو شاید اس وقت آگے بڑھنا بھی آسان ہو جائیگا اس وقت تو
 ہر لمحہ ہیں فنا کے سیل میں بہائے لئے جا رہا ہے۔

گرے جاتے ہیں اپنے آپ نظروں سے گم ہے
 بدل جاتے تو کچھ رہتے۔ مٹے جاتے ہیں غم یہ ہے

قرآن کریم ہمیں یہ راز اس طرح بتاتا ہے کہ اگر ہم اپنی اس نسبت کو جو ہمیں اپنے خالق سے ہونی چاہئے اور اس
 تصرف کو ہم ہیں کائنات پر اللہ کی جانب سے عطا ہوا ہے صحیح طور پر درست کر لیں تو پھر وہی ہم ہیں اور وہی قابل
 اس کے لئے (اولاً) ہمیں اپنی استعداد (ثانیاً) اپنا جائز تصرف معلوم ہونا چاہئے۔ ان میں سے ہر ایک کو قرآن کریم
 سے سنئے شاید اللہ تعالیٰ کسی کو توفیق عطا فرمائے۔

کلام اللہ میں عز مجہد نے ہماری استعداد سے اس طرح ہمیں آگاہ فرمایا ہے کہ لے انسان تیری ساخت
 سب بہتر میں نے بنائی ہے: اب اگر تو اپنے آپ کو خراب کر گیا تو اس کا تو خود ذمہ واسپے اور اگر میری بتلائی راہ پر
 زندگی بسر کر گیا تو میرے اجر کا سلسلہ غیر متناہی ہوگا۔ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ثُمَّ رَدَدْنَاهُ
 أَسْفَلَ سَافِلِينَ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ۝ اس سے یہ قطعی
 طور پر معلوم ہو گیا کہ اگر ایمان و عمل صالح ہے تو پھر اجر کا سلسلہ غیر متناہی ہے اور اگر یہ نہیں تو پھر خوبی و کمال کا تو ذکر ہی
 کیا۔ اپنی اصل خلقت پر بھی قیام ناممکن ہے، اسفل سافلین ہی میں جا کر ٹھہرنیکے۔ غرض ہم میں ایسی قابلیت
 استعداد ہے کہ ہم اپنے آپ کو جیسا چاہیں ویسا بنا سکتے ہیں۔ استعداد انسان کے متعلق اسی قدر کفایت کیجئے۔

انسان اور کائنات اب اپنے اس تصرف و تعلق کو دیکھئے جو انسان کا کائنات کے ساتھ ہے۔ اس تعلق کے
عالم کے تعلقات جاننے کے بعد ایک عجیب پر رفا کامیابی کا میدان سامنے آ جاتا ہے ہم دیکھتے ہیں کہ عالم
 میں ہمارے سوا جس قدر مخلوق ہیں خواہ وہ جماد یا نبات یا حیوان ہوں خواہ کائنات الجہ کے موجودات ہوں
 مثل سحاب و باران وغیرہ خواہ عالم علوی کی چیزیں ہوں مثل آفتاب ماہتاب زہرہ و شتری وغیرہ سب کے
 سب ہماری خادم ہیں اور ہم مجزوم۔ ہر ایک سے ہماری ضرورتیں پوری ہوتی ہیں اور ہر ایک سے ہم اپنا کام
 لیتے ہیں اور کام ہی اس طرح ہم ان سے لیتے ہیں کہ ان اشیاء کو کسی وقت اپنی خدمت کے عوض کا نہ تو کسی طرح

خیال ہوتا ہے اور نہ ہم بالعوض اُن کے کام کرنے کا ارادہ کرتے ہیں اور نہ کر سکتے ہیں گویا کہ ہم سراپا مجذوم ہی محذور ہیں۔ صرف اُن کا استعمال میں لانا، اُن سے فائدہ حاصل کرنا، یہی اُن کی خدمت ہے۔ قرآن شریف ہمارے اسی تعلق کو یوں بیان کرتا ہے: **إِنِّجَاعِلُ فِي الْأَرْضِ خَلِيقَةٌ** پھر دوسری جگہ فرماتا ہے: **وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَخَلَقْنَا لَهُمُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ** ان آیات سے کرامت و خلافت انسان کی مسلم ہو چکی اب آگے بڑھے ارشاد فرماتا ہے: **تَسْمُرُكُمْ السُّيُوفُ وَالرِّهَابُ وَالْحُمْرُ وَالْأَقْمَرُ وَالْأَقْمَرُ وَالْأَقْمَرُ** یعنی اللہ کے حکم سے تارے، چاند، آفتاب، دن رات، سب تمہارے سحر میں۔ پھر فرماتا ہے: **تَسْمُرُكُمْ السُّيُوفُ وَالرِّهَابُ وَالْحُمْرُ** دریا و زمین، جنگلی و ترسی، تمہارے سحر کر دیئے۔ ان دونوں آیات سے معلوم ہوا کہ عالم علوی تک کی پرشکوہ چیزیں انسان کی سحر میں، خود وہ زمین جس پر انسان آباد ہے اور سمندر جو دنیا کو گھیرے ہوئے ہے یہ بھی انسان کے سحر میں، ان چیزوں میں انسان اگر تصرف کرے تو اس کا پورا حق ہے، لیکن زمین پر نبات و حیوان بھی ہیں شاید ان پرست و رازی و استغنا کا دعویٰ غلط ہو اور یہ خود متصرف ہونے کی حیثیت رکھتے ہوں۔ آئیے اس کا فیصلہ بھی کلام سے کریں۔ اولم یروا انا لنسوق الماء الی الارض فیخرج بہ مردعا تاکل منہ **وَالْأَنْعَامُ** انعامہم و انفسہم افلا یمصرون، ہم اُفتادہ زمین پر پانی نہاتے ہیں اُس سے زراعتیں پیدا ہوتی ہیں کچھ تو خود کھاتے ہو اور کچھ تمہارے جانوروں کے چارے ہوتے ہیں کیا میرے اس کرم کو نہیں دیکھتے اس سے یہ معلوم ہوا کہ زمین جو کچھ اُگاتی ہے وہ سب ہمارے ہی لئے ہے، بعض کو ہم خود کھاتے ہیں اور کچھ حصے کو اپنے جانوروں کا چارہ بناتے ہیں۔ اب ہے حیوان، ان کا بھی فیصلہ کریجئے **وَالْأَنْعَامُ خَلَقْنَا لَكُمْ فِیْہَا دِفًا وَمَنَافِعَ وَمِنْہَا تَأْكُلُونَ وَکُمْ فِیْہَا جَمَالٌ حِینَ تَرِیْحُونَ وَحِینَ تَسْرَحُونَ وَتَحِلُّ اُنْقَالُکُمْ اِلَی الْبُلْدِ لَمْ تَکُنُوْا بِالْغَیْہِ اَلَا لِبَشَرٍ اَلَا نَفْسٌ اِنْ رَیْبَکُمْ لَرُوفٌ الرَّحِیْمُ وَالْخَیْلُ وَالْبَعَالُ وَالْحَمِیْرُ لَتَرْکَبُوْھَا وَفِیْہَا مَآلٌ لِّعَالَمٍ وَّحِیْدٍ** غلامہ و مختصر ترجمہ اس کا یہ ہے کہ چارے میں لے تمہارے لئے پیدا کئے ہیں، اُن سے گوناگوں نفع حاصل کرتے ہو، جاڑے کا سامان اُن کے اُون سے بناتے ہو بعض کو اُن میں سے کھاتے ہو، صبح کو وہ چرائی کو جلاتے ہیں یا شام کو جب واپس آتے ہیں تو اُن میں ایک قسم کا جمال دیکھتے ہو پھر کچھ کو ایک شہر سے اٹھا کر دوسرے شہر بھیجتے ہیں جس کا لیجانا تم پر شاق ہوتا، گھوڑے، چتر، گدھے، تمہارے سواری کے لئے پیدا کئے، اور بہت چیزیں تمہارے لئے اللہ پیدا کر رہا ہے جسے تم نہیں جانتے۔

ہماری محمد و میت کی غایت | اب تو ہر طرح اطمینان ہو گیا کہ یہ تمام چیزیں ہمارے ہی لئے ہیں سب

خدا میں اور ہم مخدوم لیکن یہ بات سمجھ میں نہ آئی کہ ہم صرف مخدوم ہی کیوں رہے سلسلہ تو یوں ہے کہ جادو بنا
کے کام آتا ہے اور نبات جادو کے کام تو نہیں آتا لیکن حیوان کے کام آتا ہے۔ اسی طرح حیوان نبات کے لئے
کچھ مفید نہیں لیکن انسان کا منہ و غلام ہے تو جبکہ یہ سلسلہ مخلوق میں پایا جاتا ہے کہ ادنیٰ اعلیٰ کا خادم اور وہ اپنے
سے بلند تر کا خادم تو پھر اس کی کیا وجہ کہ باوجود مخلوق و حادث و ممکن ہونے کے ہم کسی کے خادم نہ ہوں۔ قہور
غور سے یہ محال ہوا جاتا ہے کہ تمام مخلوق سے چونکہ انسان اعلیٰ و بالا قرار پایا ہے ہر چیز اس کی منہ و غلام
ہیں تو پھر اسے مخلوق کا خدمت گزار نہ ہونا چاہیے؛ بلکہ یہ تو خالق کا غلامی کرنے والا اور اسی کا عبادت گزار ہے
اور صرف اسی غلامی کے لئے یہ مرتبہ دیا ہے کہ جس کے باعث یہ سب مخلوق پر حاکم ہے اسی امر کی طرف سعی
اشارہ کیا ہے۔

ابو باد و مدہ و خورشید و فلک و درکارند
ما تو لائے بہ کف آرسی و بغفلت نخوری
ہمہ از ہر تو سرگشتہ و فتنہاں بردار
شرط انصاف نباشد کہ تو فلان نہ بری

اب ذرا اس طرف توجہ ہو جائے کہ جب آفتاب و مہتاب نجوم و زمین و دریا وغیرہ وغیرہ سب ہمارے منہ و غلام
کردئے گئے تو اب ضرور ہو کہ ہم اپنے تابعداروں سے کام لینے کا سلیقہ بھی ہونا چاہیے ہمیں بھی معلوم ہونا چاہیے
کہ کس سے کونسا کام لینا ہے جس قدر ہم ان سے کام لینا کا طریقہ و علم زیادہ ہوتا جائیگا اسی مناسبت سے ہم
اپنی حکومت میں کامل سمجھ جائیگے اور ہماری یہ حکومت اور ان تابعداروں سے خدمت لینا عین مرضی الہی کے
مطابق ہوگا۔

تمدن و سائنس اور قرآن مجید
ہیں اے عزیز! کیا تمدن کی روح اس کے سوا کوئی اور چیز ہے؟ کیا

کام میں لائیں؟ اگر یہی بات ہے اور ضروری ہے تو میں دیکھنے کی چوٹ کھیتا ہوں کہ تمدن و سائنس کی سنگ بنیاد
قرآن کریم کی یہی تعلیمات ہیں۔ سائنس پڑھنا، اس میں کمال پیدا کرنا، حقیقت میں منہ و غلام سے مستفید ہونا
ہے اور ان کے منہ و غلام کو با معنی بنانا ہے۔ کوئی وجہ اس کی نہیں کہ قرآن ہمیں جن امور کی طرف رہنمائی کے
جن سے ہر مند ہونے کی ترغیب دے گا اسی کے خلاف سمجھیں۔ پھر تو کھانا پینا، پہنا، رہنا سب ہی دشوار
ہو جائیگا۔ رہی یہ بات کہ کونسی زبان میں ان علوم کو پڑھیں؟ اس تنگ وقت میں زیادہ بحث کا تو موقع نہیں
لیکن اس قدر سمجھ لیجئے کہ اردو، فارسی، پنجابی، پشتو، بنگلہ وغیرہ وغیرہ تو جائز ہوں مگر یورپ کی زبان حرام

آخر اس کی وجہ؟ اگر آج تمام یورپ یا کوئی اس کا حصہ دائرۂ اسلام میں آجائے تو کیا اسے اپنی مادری زبان کا بولنا یا اس میں پڑھنا حرام ہو جائیگا؟ کیوں خدا کی رحمت کو اس قدر تنگ کیا جائے؟ اور ترجیح بلا مرجح دیا کو؟

الحکمة ضالة المومن حکمت مومن کی گم شدہ چیز ہے۔ اپنی چیز جہاں نہیں ملجائے اسے فوراً اٹھا لو۔

سخن کر بہر حق گوئی چہ عبرانی چہ سریانی

مکان کر بہر اوجوئی چہ جالبقا چہ جالبسا

حضرات! کوئی وجہ اس کی نہیں کہ تعلیمات قرآنی سائنس کے سامنے سپردال دیں، اور سائنس جاننے والا قرآن مجید کو (نعمود باللہ) سبکی کی نگاہ سے دیکھے یا اس کے فہم و تلاوت سے اپنے کو مستغنی سمجھے۔ اس لئے کہ سائنس کی بحث مادہ و تعلقات مادہ تک محدود ہے۔ حیات دنیا کو بارہ نق بنانا، لوازمات حیوانی کے لئے سامان فراہم کرنا اس کی غایت ہے۔ لیکن قرآن کی تعلیم مادیات سے بہرہ مند ہونے کی طرف ایک لطیف اشارہ کرتے ہوئے ہمارے جذبات کو معتدل افعال قلوب کو مفرین بناتی ہے اس سے پھر آگے بڑھ کر تربیت روح کی کرتی ہے معاد کی حیات کو آراستہ کرتی ہے اس مقام پر تو سائنس کے پر چلتے ہیں، سائنس غریب کو تو اس کی ہوا بھی نہیں لگی ہے۔

قابل گریہ نظارہ | اس بات کو خوب یاد رکھو کہ سائنس نے توحید والوہیت نبوت و رسالت وحی و اہام وغیرہ سے کبھی بحث نہیں کی، چہ جائیکہ سائنس نے ان باتوں کا انکار کیا ہو۔ اگر کوئی ایسا کہتا ہے تو یقین جانو کہ اس نے سائنس کو قطعاً نہیں سمجھا۔ یہ اس پر انفرار کہتا ہے ہبتان رکھتا ہے، سائنس اس سے بیزار ہے اور اس بیجا حمایت سے فریادی دم بھی ایسے شخص کی باتوں سے منہ پھیر لو اور اس کے لئے دلائل دلائت کرو۔

دوستو! کیا یہ بے انصافی نہو گی کہ ہم اپنے مصلعوں سے تو کام لیں کائنات سے بہرہ مند ہوتے رہیں؛ لیکن جس کی اطاعت کے لئے ہم پیدا کئے گئے ہیں اس کی طرف بھول کر بھی توجہ نہ کریں؛ بلکہ اسے ایک لائق تعریف امر سمجھیں یہ کیسی بے انصافی و صریح بہت و صرمی ہے۔ اگر یہ پہلو ہماری زندگی کا تاریک رہا تو ہم کمال انسانی کے عرفان سے قاصر رہے اور سخت باز پرس منعم حقیقی کی لینے اور پر عاید کر لی، بغیر اطاعت الہی و عبادت معبود جو زندگی بسر ہوئی وہ حیوانی حیات سے ایک لچر بھی بڑھ نہ سکی۔ افسوس کہ اس زمانہ میں عبادت کی لذت سمجھنا نہایت ہی دشوار و اہم ہو گیا۔ تو ایسے سے یہ تپا چلتا ہے کہ جب دنیا میں علوم عقلیہ کے ساتھ لوگوں نے

حرف سے زائد غلو پیدا کیا تو وہ عبادت سے غافل و متہان ہو گئے لیکن اس درایام کو کیا کہنے کہ ایک طرف تو جمالت کی گھٹا چھائی ہوئی ہے، دوسری طرف تہذیب سے دامن عمل خالی ہے۔ عامہ مسلمین کی حالت کا اندازہ کر جاؤ تو خود معلوم ہو جائے گا کہ ہم راہ مستقیم سے کس قدر منحرف ہو گئے ہیں: مساجد میں لیکن نمازی نہیں پڑھنے کی جلدیں متعدد موجود ہیں مگر تلاوت نصیب نہیں۔ تجوید و عربی سخن سے قرآن پڑھنا آتا ہے لیکن اس پر عمل کی توفیق نہیں۔ عبادتیں و پران، معاملات تباہ، تعلقات پر آگندہ، اخلاق رومی پھر کیا امید بھلائی کی ہے۔ اصلاح قوم کے لئے کوئی تجارت کی رغبت دلاتا ہے کوئی علوم مغربی کے سحر آفرین فضائل شہر پریشان خواب میں
از اکثر ترقی یافتہ
لیکن خدا تو یہ فرماتا ہے کہ تم میرے مصلح ہو جاؤ پھر سب چیزیں تمہاری تابع و فرمان
ہو جائیں گی۔

تو ہم گردن از حکم و اور پیچ
کہ گردن نہ پیچد ز حکم تو پیچ
تم اللہ کے ہو جاؤ، تمام چیزیں تمہاری ہو جائیں گی۔ تم اللہ سے پھر جاؤ گے تمام نعمتیں تم سے منہ موڑ لیں گی۔
چوں از دگشتی ہمہ چیز از تو گشت
چوں از دگشتی ہمہ چیز از تو گشت
ہماری اخلاقی حالت اس درجہ بدتر ہو گئی ہے کہ عیب کو ہم نہ سمجھنے لگے اور تلمیح کو کمال دشمنی۔ یہ وقت اس کے بیان کرنے کا نہیں ہے، جسے اللہ تعالیٰ توفیق عطا فرماوے وہ کلام مجید کی تلاوت با ترجمہ کر جاوے، اور اس میزان پر اپنے آپ کو تول لے کہ کہاں تک صدق و حق کا پلہ وزنی ہے، اور کہاں تک تزویر و ریا کا۔ اخلاقِ حسنہ کہاں تک پائے جاتے ہیں اور کس حد تک اسے اپنے جذبات پر قدرت ہے، کس مرتبے تک حقوق العباد کے ادا کرنے میں ہر سرگرم ہے۔ میں اس وقت دو واقعے آپ کے سامنے گزارش کروں گا جس سے آپ اس امر کا فیصلہ کر سکیں گے کہ اخلاق کی قوت کس درجہ ہے۔

معیار صداقت
نبوت
نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے جبکہ ہر قل قیصر روم کے پاس اپنا قصد بھیجا ہے تو اس نے عربوں کی اس جماعت کو جو اس کے ملک میں تاجرانہ حیثیت سے گئے ہوئے تھے، تحقیق حال کے لئے طلب کیا، اب تم ذرا اس کو دکھو کہ وہ کیا پوچھتا ہے اور ہر سوال کے جواب سے

وہ کیا نتیجہ نکالتا ہے۔ میں یہاں پر حدیث کا وہ حصہ جو سوال و جواب پورا پڑھ کر سناؤنگا تاکہ آپ کو کامل لطف حاصل ہو اور صحیح فیصلہ کر سکیں۔ اس کے دس سوال ہیں نمبر وار سنتے جائیے۔

(۱) کیف منسبہ فیکم ان کا نسب تم میں کیسا ہے؟ قلت هو فنیاذ ولسب مجیب
وہ ہم میں شریف نسب ہے۔ ہر قل اس جواب کو سن کر کہتا ہے کذا الک المرسل تبعث الی النسب چھو
ایسا ہی ہوتا آیا ہے کہ قوم میں پیغمبر شریف ترین نسب کا ہوتا آیا ہے۔

(۲)

هل قال هذا القول منكم احد قط قبلہ ان سے پیشتر دعوی نبوت عرب کی سر زمین میں کسی
اور نے بھی کیا تھا؟ جواب قلت لا۔ میں نے کہا نہیں۔ ہر قل کہتا ہے فقلت لو کان احد قال هذا القول
قبلہ لقلت رجل یا لشی بقول قبل قبلہ۔ تمہارا جواب نفی میں سن کر میں نے یہ فیصلہ کیا کہ اگر تم ہاں
کہتے تو میں کہتا کہ یہ شخص ایک ایسا آدمی ہے جو اپنے سے پہلے کسی ہوئی بات کی ریں کرتا ہے۔

(۳)

هل کان من آبائکم من ملک۔ آباؤ اجداد میں اس کے کوئی بادشاہ گذرا ہے؟ فقلت لا میں نے
کہا نہیں۔ ہر قل کہتا ہے فقلت لو کان من آبائکم من ملک قلت رجل یطلب ملک ابیہ میں نے یہ
نتیجہ نکالا کہ اگر آباؤ اجداد میں اس کے کوئی بادشاہ گذرا ہوتا، تو میں کہتا کہ یہ ایک ایسا شخص ہے جو باپ کا ملک
اسی حیلہ سے طلب کرتا ہے۔

(۴)

فاشراف الناس ان تبعوا اضعفاء ہم قوم کے صنادید اس کی پیروی کرتے ہیں یا ناتوان اشخاص
فقلت بل اضعفاء ہم میں نے کہا بلکہ ناتوان اس کے دین کو لبیک کہتے ہیں۔ ہر قل کہتا ہے ہم اتباع
المرسل رسولوں کی پیروی ہی جماعت ہوتی چلی آئی ہے۔

(۵)

ایزیدون ام ینقصون۔ یو ا فیو ا بڑھتے جاتے ہیں یا گھٹتے جاتے ہیں قلت بل ینزیدون میں نے کہا
وہ ہر روز بڑھتے جاتے ہیں۔ ہر قل کہتا ہے کذا الک امر الایمان حتی یم ایمان کی ہی شان ہے یہاں تک
کہ تمام ہو جاوے۔

(۶)

هل يوتد احد منهم سخطه لدينه بعد ان يدخل فيه اس دين من داخل فهو كواى اس سب
مرتد بھی ہو جاتا ہے کہ اس دین میں نفرت انگیز باتیں یقیناً فحلت لا میں نے کہا "تھیں" بہرقل کتاب ہے۔
كذلك الايمان حين تحالط بشائسته القلوب ايمان ايسا هى لطيف ولذيه ہے کہ دل کو اس
فرحت و امنیاء ملتا ہے۔

(۷)

هل كنته تممونه بالكذب قبل ان يقول ما قال وعواى نبوت سے قبل تم نے اسے جھوٹ
بوتے سے بھی متم کیا ہے؟ فحلت لا میں نے کہا "تھیں" بہرقل کتاب ہے۔ فقد اعرف انه لم يكن
ليذر الكذب على الناس ويكذب على الله میں نے جان لیا کہ جس نے انسان پر جھوٹ نہیں کہا
وہ خدا پر کیونکر جھوٹ لکھ گا کہ اللہ نے مجھے رسول بنا کر بھیجا ہے۔

(۸)

فهل يغدر. وهو كذا، فريب، يا نقض عہد کرتے ہیں؟ فحلت لا میں نے کہا "تھیں" بہرقل کتاب ہے۔
كذلك الرسول لا يغدر رسول کی شان یہی ہے کہ وہ غد نہ کرے۔

(۹)

هل قاتلتموه. تم سے اُنہی کبھی لڑائی ہوئی؟ فحلت نعم میں نے کہا "ہاں ہوئی" بہرقل کتاب ہے۔
فكيف كان قتالكم اياه ان کے ساتھ تمہاری لڑائی کا کیا حال رہا؟ قلت الحرب بيننا وبينه
سجال ينال منا وننال منه ہم میں اور اس میں لڑائی مثل ایک ڈول کے ہے کبھی ہم نے کھینچ لیا اور
کبھی اس نے۔

(۱۰)

ماذا اياكم. تمہیں کیا حکم دیتے ہیں؟ قلت يقول اعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا واتركوا
ما يقول آباؤكم ويا هربا بالصلوة والصدق والعفاف میں نے کہا کہ وہ کہتے ہیں کہ
صرف اللہ کی عبادت کرو اور اس کا کسی کو شریک نہ ٹھراؤ اور تمہارے آباؤ اجداد جو کہا کرتے تھے اسے چھوڑ دو
اور ہمیں حکم کرتے ہیں کہ ہم نماز پڑھیں، سچ بولیں، پارسائی اختیار کریں، اقربا سے صلہ رحم کریں۔

یہ ہیں وہ دس سوالات جو ہر قل نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے باب میں کئے حضرت سفیان بن حرب اس کے راوی ہیں، انہیں سے خطاب تھا اور انہیں سے کلام باقی جماعت خاموش تھی، حضرت سفیان اس وقت تک دولت اسلام سے مشرف نہیں ہوئے تھے، یہ فتح مکہ میں ایمان لائے ہیں۔ اب جبکہ سوال و جواب ختم ہو چکے اور ہر جواب پر ہر قل نے اپنی رائے کا بھی اظہار کر دیا تو سب آخر میں تعلیمات محمدی کو پوچھتا ہے جو اس کا دوا سوال ہے اور اس کا جواب پاکر یہ کہتا ہے:-

ان کان ما تقول حقاً فسيملك موضع قد بقي هاتين وقد كنت اعلم انه خارج ولم اكن اظن انه منكم فلو اني اعلم اني اخلص اليه لخشيت لقاءه ولو كنت عنده لفست عن قدميه - یعنی یہ باتیں جو تم نے بیان کی ہیں اگر سچ ہیں تو غمگین وہ شخص اس جگہ کا مالک ہو جائیگا جو میرے قدموں کے نیچے ہے۔ میں نبی آخر الزمان کی بعثت کو تو جانتا تھا کہ ہونے والی ہے لیکن یہ خیال نہ تھا کہ وہ تم اہل عرب میں پیدا ہونگے۔ بہر حال اگر مجھے ان کے پاس تک پہنچنے کی امید ہوتی تو میں ان کی زیارت کے لئے ضرور مصائب سفر برداشت کرتا اور اگر میں ان کے پاس ہوتا تو ان کے قدم دھوتا۔

ایک غور طلب مسئلہ

فکر صحیح کچھ ہر قل نے نہ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے علم و فن سے سوال کیا نہ آپ کے خزانہ و دولت کو پوچھا نہ لشکر و سپاہ سے استفسار کیا اور پھر کس سہولت سے فیصلہ کر دیا کہ بہت جلد وہ شخص قیصر کی سلطنت کا مالک ہو جائیگا۔ کس طرح اس کے دل نے غلطی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلیم کر کے عقیدت کا اظہار زبان سے کر دیا۔ اس نے اسی وقت سمجھ لیا تھا کہ جو ذات ان اطلاق سے متصف ہو اور جس کی تعلیمات ایسی زبردست ہوں اس کے لئے ہر طرح کی کامیابی حتمی و یقینی ہے۔

ایک اور واقعہ

اب دس واقعہ سنئے: سب سے پہلے غار حرا میں جب آپ پر وحی نازل ہوئی تو آپ نے مکان تشریف لاکر حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے فرمایا لقد خشيت على نفسي مجھے اپنے جان کا خوف ہے اس وقت مجھے وحی کے معنی سمجھانے نہیں ہیں مجھے تو اس کے ایک حصہ سے سہ لانی ہے اور وہ حضرت خدیجہ کا جواب ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمانے پر آپ نے فرمایا: قالت خديجة كلا والله ما يخزيك الله ابدا انك لتصل الرحم وتحمل الكل و تكسب المعدوم وتقري الضعيف وتعين على نوائب الحق۔ حضرت خدیجہ نے جواباً فرمایا: ہر

قسم اللہ کی اللہ تعالیٰ کبھی بھی آپ کو رسوا نہ کرے گا آپ جملہ رحم فرماتے ہیں تو باکے حقوق ادا کرتے ہیں، یتیم عاجز و درماندہ کی آپ غنائی فرماتے ہیں اور لوگوں کو وہ چیزیں آپ عطا فرماتے ہیں جو سوا آپ کے کسی اور سے نہیں مل سکتی، معانوں کی معائنہ نوازی کرتے ہیں اور لوگوں کی عادات و صفات پر مدد فرماتے ہیں۔

اس حدیث کے ٹکڑے کو میں نے آپ کے سامنے صرف اس غرض سے پیش کیا ہے تاکہ آپ یہ دیکھیں کہ حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کو کس قدر اذعان و اطمینان اس امر پر تھا کہ ایک ایسا شخص جس کی ذات میں یہ صفات پائے جاتے ہوں وہ ہرگز ہرگز ذلیل و رسوا نہیں ہو سکتا، یہ اعتقاد کیسا سچا و صحیح ہے۔ تم تمام ملک کی تاریخ پڑھ کر بھی ایک ایسا شخص نہ تلاش کر سکو گے کہ جس میں عادات و عادت و سستی کے ساتھ پائے جاتے تھے اور وہ ذلیل و خوار ہوا ہو۔ ہاں یہ ممکن ہے کہ کسی شریر شخص نے ظالم نے ایسے شخص کو اپنے جفا و ستم کے راہ میں کانٹا لٹو کر کیا ہوا اور محض اپنے غیبت باطنی سے اس پر ظالم کے ہوں لیکن اس سے کیا ہوا نہ تو ذرہ برابر اس کی عزت میں کمی آئی نہ اس کے اوصاف جمیل کا پایہ ہلکا ہوا، ہاں ظالم کی سیہ کاریوں میں ایک اور دھبہ البتہ بڑھ گیا ہے

سنگ بدگوہر اگر کاسہ زریں شکند

قیمت سنگ نیفزاید و زر کم نہ شود

حضرات! یہ ہے وہ ہدایت جس کی تعلیم کے لئے اللہ تعالیٰ نے رسول کی بعثت فرمائی یہ ہے وہ نور علم جس سے جہالت کی تاریکیاں مٹ جاتی ہیں، یہ ہیں عادات جو انسان کو صحیح انسان بنا دیتی ہیں یہ ہے وہ دستور العمل جس سے ملک آباد اور دنیا رونق پذیر ہوتی ہے جب تک اس علم سے حصہ نہ پاؤ گے انسانی زندگی نصیب نہ ہوگی۔

بہت اسلام سیرت نیکو

نہ بھی جب نامہ وقت بدبو

جب علم کے پڑھنے سے خوف خدا پیدا نہ ہو معاصی کی برائیاں معلوم نہوں جذبات پر قوت حاصل نہو۔ وہ تعلق جو خدا سے ہونا ضروری ہے پایا نہ جائے تو پھر اسے علم حقیقی کیونکر کہا جاسکے گا۔ علم حقیقی تو وہی ہے جس کے پڑھنے سے خشیت ایزدی دل میں پیدا ہوتی ہے اور یہی کیفیت دل میں پیدا ہو کر عالم و معاصی کے درمیان بطور پردہ کے حائل ہو جاتی ہے اور یہ اس وقت تک ناممکن ہے جب تک دہر رسالت سے لگاؤ پیدا کر لیا جائے جس قدر دل میں یہ لگن بڑھتی جائیگی اسی قدر عبادات صحیح اور معاملات درست ہوں گے۔

ایک بہترین قانون معاش و معاد | معاش و معاد کی جج کرنیوالی دین و دنیا کو مزین کرنیوالی

بجز تعلیم رسالت اور کوئی تعلیم روئے زمین پر پائی نہیں جاتی اس خاک دان عالم میں وہ شمع (جس کے انوار میں دین و دنیا کی حسنت دکھائی دیں) وہ بجز شمع نبوت کوئی دوسری شمع نہیں ہے۔ یہ نہ صرف دعویٰ اور اور دل خوش کن باتیں ہیں بلکہ واقعات و حقائق ہیں۔ اسلام سے پیشتر اور اسلام کے بعد بھی غیر مسلمین میں تم کو اس امر کے شواہد ملینگے کہ باوجود علم و فضل پھر بھی یا دنیا ان پر سراپا چھا گئی یا دین کے سمجھنے میں ایسے اغلاط اُن سے ہوئے کہ جس سے دین ایک ہولناک اور ناممکن العمل ہو گیا۔ مثلاً بعضوں نے قوائے فطری کو معطل و بیکار کر دینا انتہائے کمال سمجھا۔ ایسی جماعت کو اصطلاح میں مانعہ کہتے ہیں ان میں سے کسی نے اپنا ہاتھ اتارنے عرصہ دراز تک اُٹھائے رکھا کہ اُس میں جھکنے کی طاقت اور گرفت کی قوت باقی نہ رہی۔ کسی نے خاموشی اختیار کر لی اور نطق کو خلاف قوت لے سمجھ کر چپ سا دو گئے۔ کسی نے طول قیام سے قدم کے اعصاب خشک کر دیے اور اس کو مجاہدہ دریاخت سے تعبیر کیا کسی نے رہبانیت کو پاکبازی سے موسوم کیا کسی نے دشت و جبل کو اپنا مسکن بنایا غرض اس طرح کے خیالات اُس جماعت کے ہوئے جنہوں نے دنیا میں آکر اور رہ کر یہاں کے جائز تمتع سے بھی بہرہ مند ہونا اتقا و تقدس کے منافی جانا۔ قل من حرم ذینۃ اللہ اللہ الخرج لعنہا کو نظر انداز کر دیا یعنی ان سے یہ تو کہو کہ اللہ نے جو یہ اشیاء اپنے بندوں کے لئے پیدا کی ہیں انہیں حرام کس نے کر دیا) اس جماعت کے برعکس اک دوسرا گروہ ہے جس نے بجز حیاۃ دنیا اور کچھ نہ جانا۔ بہتر سے بہتر مکان میں رہنا، عمدہ سے عمدہ غذا کھانا، خوشبخت نفس بلا کاٹا جاوے یا جس طرح ہو سکے پورا کرنا۔ دولت جس ذریعہ سے ممکن ہو سمیٹنا اپنی زندگی کا ثمرہ قرار دینا اسے اصطلاح میں لذت کہتے ہیں ان کے نزدیک انسانی زندگی میں تمتعات دنیا سے بہرہ مند ہونا نام ہے۔ لا تلہکم اموالکم ولا اولادکم عن ذکر اللہ سے غافل ہو گئے یعنی اللہ کی یاد سے اولاد و مال تمہیں غافل نہ کرنے پائے۔

اب اس افراط و تفریط کے مقابلہ میں اسلام کی تعلیمات کی طرف غور کرو حکم ہوتا ہے ولا تنس نصیبک من الدنیا (جو حصہ تیرا دنیا میں مقرر کر دیا ہے اسے نہ بھول) جائز و مسائل و پاک ذرائع سے جس قدر ہو سکے وہ سب انسان کا حصہ ہے۔ اُسے چل کرنا چاہئے۔ لیکن کہیں ایسا نہ ہو کہ اسی حصے کی طلب میں انسان اپنی عمر کا تمام زمانہ بسر کر دے اس لئے یہ ارشاد ہوتا ہے ولا تمکونوا کا الذین نسوا اللہ فانہم انفسہم اولئک ہم الفاسقون (اُن لوگوں کی طرح نہ ہو جانا جنہوں نے خدا کو فراموش کر دیا۔ پھر اللہ نے بھی اپنی رحمت سے انہیں بھلا دیا اور خدا کا بھو بھائنا تو نافرمانوں کا شیوہ ہے) دیکھئے اصلاح معاش و فلاح معاد کے لئے

کے لئے کیسے زہریں اصول بتا دئے گئے تمام دن و رات اپنا کاروبار محنت و راحت کیا کرو لیکن جب نماز کا وقت آجائے تو چوٹیں گھٹنے میں سے تھوڑا تھوڑا وقت یاد اللہ میں بھی صرف کیا کرو جس کی دہی ہوئی نعمت کھاتے ہو جس کے عطا کردہ قومی سے کام لیتے ہو اس کی بھی تو شکر گزاری چاہئے۔ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم ہی کا صدقہ ہے کہ دین و دنیا دونوں میں نصیب ہوئے۔ حج البحرین یلتقیان بینہما برنخ کا یہی بیان تعلیمات مجری کا ایسا برنخ ہے جس میں حاکم ہے جس کی وجہ سے دنیا ہمارے دین کو تباہ نہیں کر سکتی نہ دین داری ہیں دنیا میں بہرہ مند ہونے سے مانع آسکتی ہے ان باتوں کو سوچو غور کرو تو تمہیں اپنے مذہب کی قدر معلوم ہوگی پھر تمہیں اس سے تغافل کرنے پر ذمہ ہوگی جس کا نتیجہ تمہارے لئے فرحت بخش ہوگا۔ حدود و دائرہ میں رہ کر جس قدر دنیا کی نعمتیں حاصل کر سکتے ہو۔ اطمینان سے کرو۔ اطاعت و عبادت کے ساتھ جس قدر چین و آرام تمہیں مل سکتا ہو اس سے ہرگز محروم نہ رہو۔ یہ کوئی اتفاق و پرہیزگاری نہیں ہے بلکہ مکر و فریب ہی اسی طرح یہ نفس کا دھوکا ہے جسے تمہیں اصل زمانہ کی کوریہ تقلید کو آراستہ و پیراستہ کر کے ایک دلفریب شکل میں لا کر کھڑا کر دیا ہے جسے تم بھی علم کی شان سمجھتے ہو اور بھی شرافت انسانی اس کا نام رکھتے ہو اور بھی حیات اجتماعی و حریت سے اسے موسوم کرتے ہو اور بھی روشن دماغی و وسیع الجہالی اس کا عنوان قائم کرتے ہو۔ ایک مرتبہ سچے دل سے کا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم پڑھ کر اپنے اصلاح کی طرف جھک پڑو ہدایت خداوندی تمہیں ہدایت کھتی ہوئی خود اپنے آغوش میں لے لیں اس وقت تمہیں حقیقی شرافت و سچی حریت نصیب ہوگی بسم اللہ پڑھ کر اٹھو اور اس تمام آلودگی سے اپنے دامن عزت کو صاف کر ڈالو

دلانا کے دریں کلخ مجازی کئی مانند طفلان خاک بازی
بنیشتاں بال و پر ز آمیزش خاک بہ پرتا کنگرہ ایوان افلاک
دیکھو آزادی کے معنی ہم تمہیں بتلائیں ذرہ ٹھنڈے دماغ سے فرصت کے وقت اسے سوچنا۔

انسان اگر اپنے اقوال و افعال میں اس طرح آزاد ہونا چاہے کہ جو منہ میں آئے کہے جائے اور جس طرح جو چاہے کہے جائے تو ایسی آزادی قطع نظر نفرت الکیہ ہو

خلافت فطرت
آزادی

یقیناً محال و ممتنع الوجود ہے۔ اب لامحالہ کسی قواعد و اصول کا پابند ہو کر کچھ کہہ گیا یا کر گیا اس کے قول و فعل کا ایک دائرہ محدود ہو گا اور اس کے وسعت کی ایک حد ہوگی اب ذرا اسے سوچو کہ محمد دائرہ میں جو کچھ کہ ایک انسان کہہ سکتا ہے یا کر سکتا ہے کیا اس کے وہ قول و فعل آزاد ہیں۔ ایک غائر نظر اس کا

جواب تھیں نفی میں دیگی اس لئے کہ صدور قول و فعل خیالات کے بندشوں میں جکڑے ہوئے ہیں۔ پہلے ایک شے دماغ میں آتی ہے پھر قوت متخیلہ اس پر غور کرتی ہے اس کے بعد ان خیالات کا اظہار اقوال و افعال سے کیا جاتا ہے۔ حکما کا قول ہے کہ اگر کسی کے خیالات کی بلندی و پستی مطالعہ کیا جاوے تو اس کے کلام و حرکات و سکنات پر متجسسانہ نظر ڈالو اس لئے کہ اعمال و افعال صور خیالیہ کے آئینہ ہیں اس سے یہ امر تو واضح ہو کہ قول و فعل آزاد نہیں بلکہ خیال کے پابند ہیں۔ اب آؤ خیال کو دیکھیں اس کا کیا حال ہے؟ ایک دقیق بین نگاہ کو بھی معلومات کا تربیت کا صحت کا رسم دروایہ کا مقتضیات ملک وغیرہ کا مقید پاتی ہے۔ جو خیال کہ انسان کے دماغ میں آتا ہے وہ نتیجہ ہے اس کی معلومات کا یا اس سوسائٹی کا جس میں اس نے نشوونما پایا ہے۔ یا ملک کی رسم و رواج نے یہ خیال پیدا کر دیا ہے۔ یا گرد و پیش کے واقعات کا اثر ہے۔ غرض انہیں چیزوں سے خیال متاثر ہوتا رہتا ہے اور ان کے قیود سے نکل نہیں سکتا۔ احوال جیہ اقوال و افعال خیالات کے تابع ہوئے اور خیالات معلومات و تربیت و سوسائٹی وغیرہ کے قید خانہ میں مقید رہے تو پھر آزادی کا نام ایک ایسا عنوان ہے جس کا معنوں نہیں۔ اب لفظ ہے جس کا خلیج میں وجود و معنی نہیں۔ اب سے ہمیں پر فیصلہ ٹھہرائیں کہ خدا الگ ہے مگر ہم اپنے خیالات کو تعلیمات و صحبت و طرز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کیوں متبع نہ بنائیں۔ کیا ملامتہ العلم کی تعلیم کے سوا کوئی دوسری تعلیم حکومت کرنے کے لئے زائد ضرور ہے؟ کیا انکسار علی خلق عظیم کی تربیت سے کوئی تربیت زائد ہے جس حریث بخش ہے؟ ہرگز نہیں کبھی نہیں۔

خلاص حافظ ازاں زلف تابدار بباد

کہ بندگان مکند تو رستگار انسند

یہ کوئی امر اعتقادی نہیں بلکہ واقعی ہے کہ تاجدارِ مدینہ نے محض اپنے دامن تربیت میں عرب جیسے جاہل و وحشی قوم کو لیکر چند دنوں میں کمالات کا بحر بنا دیا اور دنیا کے لئے اپنی تعلیم و تربیت و صحبت کا ایک بے نظیر نمونہ چھوڑ گئے جو شخص عرب کے اس القاب کی طرف دیکھتا ہے سر دھندتا ہے۔ دماغ اس کا چکر میں آجاتا ہے اور یہ بات اس کی سمجھ میں نہیں آتی ہے کہ دم کے دم میں تاریکی روشنی سے جفا و فاسد قطع وصل سے فساد صلح سے عداوت محبت سے ذلت عزت خیانت اہل عصیت طاعت سے کہہ دیت صفائی سے بدل کر دنیا کا رنگ ہی لپیٹ دیا۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ و صحبہ اہل بارک و بکرم ہی تھی وہ ہدایت جس کے لئے دنیا پیاسی تھی اسی آب حیات کا ذکر ہے اس آئینہ کریم میں عطا اللہ

تعلیم نبوی کا
معجز منہایت

امرسن رسولہ بالہدیٰ و دین الحق لیظہر عن الدین کلمہ و کفی باللہ شہیداً۔ اس قدر بیان جو توحید و رسالت و تعلیمات اسلامی کے متعلق ہوا۔ اس سے غرض یہ تھی کہ قرآن پاک کی عظمت و برہان و حجت کے پہلو سے آپ حضرات کے سامنے پیش کروں تاکہ ارباب استدلال کو یہ معلوم ہو جائے کہ مذہب کا بازو اس حقیقت بھی بہت قوی ہے۔ اگر منصفانہ نگاہ سے کوئی قرآن کی تلاوت سمجھ کر کر جائے تو بیش بہا جواہرات کے خزانے اسے ہر سورہ میں ملیں گے۔ میں نے تو صرف غالب ہدایت کے لئے ایک طریقہ بیان کر دیا ہے۔

اب فقیر کے تقریر کا صرف ایک حصہ باقی رہ گیا ہے جس کے پورا کرنے کے بعد میں اپنے ایفائے عہد سے سبکدوش ہو جاؤں گا۔ اور وہ حصہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احوال میں ہو گا۔ جس سے آپ کا خاتم النبیین ہونا واضح و اجلیٰ ہو جائیگا۔ گو مسئلہ رسالت کی بحث میں بحث رسول بھی مشتمل ہے لیکن اپنا دل ہی چاہتا ہے کہ اسے ایک مستقل عنوان قرار دوں۔

(محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم)

اصتیاج نصب العین انسان جس طرح ایک کامل و جامع دستور العمل کی طرف متوجہ ہے اسی طرح اسے اس کی بھی حاجت ہے کہ کوئی ذات اس کی نگاہ کے سامنے ایسی ہو جس کی علیٰ زندگی اعلیٰ تشریح و تفصیل دستور خداوندی کی ہو۔ جس کی خلوت و خلوت کی باتیں جس کے حرکات و سکنات جس کا نور و خواب خدا کے فرمان کے بموجب ہو اور اس کی ذات پر وہ تمام واقعات گزر گئے ہوں جن سے انسان کا دوچار ہونا لازماً ہے۔ تاکہ اس کی زندگی کے تمام شعبہ سہ جیات ہمارے لئے ایک عمدہ نمونہ بن کر رہبری کرنے والے ہوں اور ہم کسی امر میں کسی دوسرے کے محتاج نہ ہوں۔

ایک جامع کمالات ذات تواریخ عالم کے جلنے والوں سے یہ امر مخفی نہیں کہ دنیا میں کوئی ایسی ذات جو ہر طرح کے کمالات کی جامع ہو پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پائی نہیں جاتی۔ اس میں شک نہیں کہ مختلف قرون میں مختلف باکمال اشخاص سے دنیا رونق گیر رہی ہے کسی میں شجاعت کا جوہر تھا اور کسی میں علم و کرم کا وصف کوئی ان باکمالوں میں سلطان ڈی جاہ تھا اور کوئی تمام تعلقات سے علیحدہ ہو کر فانی فی اللہ باقی باللہ کا مجسمہ۔ لیکن وہ ذات جو تمام کمالات کا مجموعہ ہو وہ تو صرف اسی تاجدارِ دینیہ کی ذات ہے۔ شریعت کی تعلیم اسی امت نواز سے تھی۔ تزکیہ نفس اسی روح پرور کے انفاس قدسیہ سے تھا۔ میدان جنگ میں وہ ایک بڑے سپہ سالار کی صورت میں دکھائی دیتا۔

انتظامات ملک میں ایک بڑا بادشاہ تھا۔ زراعت باہمی و مناقشات کو فیصل کرنے میں ایک بے نظیر حاکم عادل تھا۔ پھر باوجود ان تمام کمالات کے صبر بردباری۔ عفو۔ تواضع۔ حیا۔ مروت۔ سخا۔ وقار۔ حفظ مراتب۔ نیچا۔ ان سب اوصاف کا علی وجہ الکیال ایک موقع تھا۔ اُس رحمۃ للعالمین کا وجود صحابہ کرام کے لئے گوناگون کمالات کا ایک دارالعلوم تھا جس کی زندگی کا ہر صفحہ ایک معسوطہ رسالہ تھا اور صحابہ کرام اُس کے مطالعہ میں ہمہ تن مصروف تھے تو تاریخ میں تم پڑھو گے کہ وہ لوگ جن کے دل کا لگاؤ حرب و ضرب سے ہوتا ہے جب میدان کارزار میں اترتے ہیں تو دشمن کے لئے بجز پرشش شمشیر و لوک سناں اُن کے پاس کچھ نہیں ہوتا۔ لیکن رُوف و رحیم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے عمل سے یہ سبق اپنے اصحاب کو پڑھایا کہ ایسے سخت مہجان و جوش میں بھی وہ جذبہ مروت کو ضائع نہ کریں ایک واقعہ سنو جنگ بدر کے وقت کفار کی جماعت میں ایک کافر ابو الجحتری بھی آتا ہے۔ بمقابلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُس وقت جبکہ آپ مکہ معظمہ میں تشریف فرما تھے اور کفار طرح طرح کی اذیتیں آپ کو دیتے اور اُشاعت اسلام میں گوناگوں رکاوٹیں پیدا کرتے تھے ابو الجحتری نے سکوت سے کام لیا تھا اُس کی صرف اس قدر رعایت کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو از حد خیال تھا کہ اُس حال میں جبکہ کفار کے ساتھ وہ بھی لڑنے کو آیا ہوا تھا۔ آپ نے اصحاب کو یہ ہدایت فرمائی کہ اگر ابو الجحتری کا مقابلہ ہو جائے تو اسے قتل نہ کرنا بلکہ زندہ میرے پاس اماں دیکر لے آنا اس لئے کہ وہ قیام مکہ کے وقت میرے آزار کا موجب نہ ہوا تھا۔ یہ ایک پیش بہا مروت کی مثال آپ نے جنگ کے وقت دشمن کے مقابلہ میں قائم فرمائی۔ دوسرا واقعہ سنو۔ جنگ بدر میں جبکہ کفار کو ہزیمت ہوئی اور ستر قیدی اسیر لائے گئے تو اُن میں ایک حضرت عباس عم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی تھے۔ قیدیوں کی مشکلیں کسی ہوئی تھیں۔ آنحضرت کا خیمہ قیدیوں سے قریب تھا۔ حضرت عباس بندش کی سختی سے کر رہے۔ رحمۃ للعالمین کا دل مضطرب ہو گیا حکم فرمایا کہ عباس کے بند کھول دیے جائیں اس کے ساتھ ہی حکم ہوا کہ قبضہ قیدی میں سب کے ہاتھ کھول دو۔ کسی کی مشک نہ رہے۔ یہ دوسرا سبق رحمت و شفقت کا ہے فتح قوم کو یہ درس دیا گیا کہ مفتوح اشخاص کو اپنے فاتحانہ جوش کا مشق نہ بناؤ۔ مہربانی و شفقت کو دشمن سے بھی دریغ نہ رکھو۔

تامل صادق سے کام لو تو ہر خصلت و عادت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بھینس ایک معجزہ معلوم ہوگی۔ رتبہ اب حلیل البشران کہ خاتم النبیین اللہ تعالیٰ نے فرمادیا۔ آپ کے بعد دوسرا نبی یا رسول ہونا محال و متعین بالذات۔ رسالت ایسی عامہ و عامہ کہ تمام دنیا کا رسول بنا کر اللہ نے بھیجا لیکن اس پر تواضع و تسکین

کا یہ عالم کہ شکستہ حالوں میں مل کر بیٹھ جاتے اور فرماتے مسکین جاالس عند المساکین (ایک مسکین ہے جو مسکینوں میں بیٹھا ہوا ہے) تہذیب ایسی ارفع و اعلیٰ کہ تمام عمر نہ کوئی فحش کلمہ زبان پر آیا نہ کسی کو کبھی گالی دی کسی ذاتی امر کے لئے نہ تو کبھی غصہ فرمایا نہ کسی کام کا اپنی ذات کے لئے حکم فرمایا۔ ان امور کی قدر اُس وقت معلوم ہوتی ہے جبکہ اُس کے بلندی رتبہ کو ذرا محاذ کر لو۔ اللہ تعالیٰ یوں حکم دیتا ہے۔ لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت النبی ولا تنجروا والد بالقول کچھ بعضکم بعضا (یعنی نبی کی آواز پر اپنی آواز بلند نہ کرو اور اُس سے اس طرح بکار دو جیسا کہ آپس میں ایک دوسرے کو پکارا کرتے ہو صحابہ کی حالت یہ کہ دربار رسالت میں اس طرح مودب بیٹھے تھے کہ جسم میں حرکت تک نہیں ہوتی تھی گویا کہ ان کے سروں پر پرندے بیٹھے ہوئے معلوم ہوتے تھے۔ مگر اُس پیغمبر کی ذرہ نوازی و وسعت اخلاق یہ کہ ہر ایک کی دل دہی و دل جونی ہو رہی ہے ایک مرتبہ دربار رسالت آراستہ ہے۔ مجلس میں اس کثرت سے صحابہ حاضر ہیں کہ کہیں جنبش تنگ کی حکم باقی نہیں آتی وہیں ایک اعزابی آتا ہے ادھر ادھر دیکھ کر صفِ نعال میں بیٹھ جاتا ہے جسور سے جو اس قدر درجہ پالی تو اس سے شکستہ خاطر ہوتا ہے فوراً اخلاقِ محمدی بڑھکر اُس شکستہ دل کی خبر لیتا ہے آنحضرت نے اپنی رولے مبارک اُس کی طرف پھینکی اور فرمایا اے شخص تو اس کو بچا کر وہاں بیٹھ جا۔ اب دیکھ لو اگر ایک شخص دولتِ تربتِ مالا مال ہے تو صفِ نعال کا بیٹھنے والا بھی اپنا دماغ اُس کے ہم پلہ پاتا ہے کہ میرے پاس وہ چادر ہے جو جسم اطہر سے لپٹی رہتی ہے۔

اس قوت و عجب کے ساتھ عدل کا ایسا خیال کہ جنگ بدر کے موقع پر آپ اصحاب کی صفیں مرتبہ مسلسل فرما رہے ہیں۔ سواد بن غزیہ ذرا صف سے باہر نکلے ہوئے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں ایک تبرغیر پیکان کے ہے جس سے آپ صفوں کو سیدھا فرما رہے تھے۔ سواد کو صف سے نکلا ہوا دیکھ کر اپنے تیر کی لکڑی سے ایک کوچہ اُن کے پیٹ میں دیکر فرمایا کہ صف میں داخل ہو۔ حضرت سواد صف میں داخل ہو گئے اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ اپنے مجھے تکلیف پہنچائی اس کا عوض دیجیئے معاً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا کرتہ شکم مبارک سے اٹھالیا اور فرمایا کہ عوض ملے۔ حضرت سواد نے شکم مبارک کو بوسہ دیا اور پیٹ لگے۔ اپنے فرمایا کہ یہ کیا بات ہے۔ سواد عرض کرتے ہیں کہ آج کا معرکہ سخت ہے تھوڑے دیر میں دشمن سے دست و گریبان ہونگے۔ ہو سکتا ہے کہ یہ وقت میری زندگی کی آخری ساعت ہو۔ اس میری مناسبتی کہ میرا بدن آپ کے جسم مقدس سے اس طرح ایک دفعہ بچاے کہ کوئی کپڑا وغیرہ بیچ میں حاصل نہ ہو۔

Male - 24/10/2003

Jahmad Research Scholar of Arabic

یہی آخری توشہ اس عالم سے میرا ہوگا۔ آپ نے یہ سنگرائیں دعائے خیر فرمائی ہے زبردستی کمال عشق خیز و کجا معشوق باعاشق ستیز۔ اس کشادہ دل و عدل کی نظیروش کرنے سے تاریخ اقوام عاجز ہے۔ اپنی عملی زندگی سے اس طرح اخلاق بشفقت، رحم مروت عدل کا سبق دنیا کو کس نے دیا یہ مضمون جس قدر کہ وسیع ہو سکی دلکش بھی ہے مگر افسوس ہے کہ فقیر حسبِ خواہ بیان کرنے سے قاصر ہے۔ آپ حضرات بھی اس وقت معاف فرمائیں۔ کیا کہا جائے ہے دلم خزینہ اسرار بود دست قضا + درش بہشت و کلیدش بدستانی داد۔

اب صرف ایک واقعہ مختصر چند جملوں میں گزارش کروں گا جس سے طرح طرح کے کمال غایت کمال انسانی

محمدی آپ کو معلوم ہونگے اور وہ واقعہ فتح مکہ کا ہے۔ کہ معظم میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاتحانہ داخل ہوتے ہیں یہ وہی جگہ ہے جہاں لوگوں نے اپنی اذیت رسانی سے چین کی سانس لینی نہ تو کر دی تھی۔ بالآخر خدا کے بیت معظم سے اللہ کے رسول کو جدائی اختیار کرنی پڑی۔ قوم نے اس وقت نہ تو قرآن کا حکم کیا تھا نہ شرفِ خاندانی نظر میں لائی تھی نہ آپ کے اخلاق کو جاننا کہ کچھ پاس کیا تھا۔ جب آپ ہجرت فرما کر مدینہ طیبہ میں تشریف فرما ہوئے تو وہاں بھی اطمینان سے نہ رہے۔ برابر مدینہ پر چڑھ چڑھ کر گئے اور متعدد بار اللہ کے حبیب کے مقابل ہوئے۔ غزوہ بدر، غزوہ احد، غزوہ خندق وغیرہ وغیرہ اس کے شاہد ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے خالق کی عبادت ادا کرنے کی غرض سے تشریف لاتے ہیں۔ وعدہ فرماتے ہیں کہ صرف عمرہ ادا کر لینے دو فوراً مدینہ کو واپس چلا جاؤں گا۔ کسی امر سے یا کسی شخص سے کسی طرح کا تعرض نہ کروں گا، مگر اہل مکہ نہیں مانتے ہیں۔ آج اللہ تعالیٰ فتح عطا فرماتا ہے۔ شیطین کے تحت اوٹے جلتے ہیں توحید کے سرسرای راہی ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کا حبیب دس ہزار مجاہدین کی جمعیت سے داخل مکہ معظمہ ہوتا ہے۔ مجاہدین اس شان سے داخل ہوتے جاتے ہیں کہ ہر قبیلہ اپنا علم ہاتھ میں لئے ہوئے اپنے سردار کے ساتھ ہے۔ ایک ایک قبیلہ ترتیب سے گزرتا جاتا ہے۔ تکبیر و تہلیل کے دل کپکپا دینے والے نعرے بلند ہو رہے ہیں۔ سب کے بعد تاج الانبیاء خیر المرسل محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایسی جماعت کے ساتھ گزرتے ہیں جن میں مجاہدین و انصار ہیں پنج میں آنحضرت کا ناقہ ہے اور اس کے گرد اگر دجاں بازوں کا حلقہ سب کا لباس سبز ہے تمام و کمال اسلحہ جنگ میں مصع ہیں خود و زور نے تمام بدن چھپا رکھا ہے بجز آنکھوں کی تپلی کے اور کوئی حصہ جسم محمدی کچا کے شیروں کا دکھائی نہیں دیتا اس شان حق کو دیکھ کر عجب بہادروں کے دل دہل گئے۔ کلیجہ کانپنے لگا۔ جب آنحضرت مقام ذی طوی پر تشریف لائے تو کچھ توقف کیا۔ عہد سابق یاد آ جاتا ہے۔ کفار کے مظالم کا نقشہ آنکھوں میں پھر جاتا ہے۔

اب بجائے اس کے کہ جوش انتقام دل میں اٹھتا یا علو و افتخار نفس میں پیدا ہوتا نہایت تذلل و انکسار سے ناقہ کے کجاوہ پر چادر کا کوہ ڈال کر سرسجود ہو جاتے ہیں۔ خدا کی جناب میں جھجھ سائی ہے اور اُس کے فضل و کرم پر شکر گزاری۔ سعد بن عبادہ کے منہ سے جوش میں یہ کلمہ نکل جاتا ہے کہ کعبہ کی تاخت و تاراج حلال ہوگی فوراً انھیں اس کہنے سے روکا جاتا ہے اور اُن سے جھنڈا لیکر انھیں تو لشکر میں داخل اور جھنڈا حضرت بلال علی کرم اللہ وجہہ کے حوالہ فرمایا جاتا ہے۔

عجز و انکسار اس فتح و قوت پر تو دیکھ چکے اب ذرا اس مقام کو دیکھو نقیب و منادی ہر طرف بھیل گئے ہیں۔ پکارتے جاتے ہیں کہ جو مسجد حرم میں داخل ہو جائے اُسے امان ہے جو سفیان کے گھر میں چلا جائے اُسے امان ہے جو اپنے گھر کا دروازہ بند کر کے بیٹھ جائے اُسے امان ہے جو ام ہانی کے مکان میں داخل ہو اُسے امان ہے جو ہتھیار ڈال دے اُسے امان ہے۔ غرض ایکسا مان کی صدا اُٹھی جو در و دیوار سے گونج رہی تھی۔ اس رحمت و کرم کو دیکھ کر کفار و مشرکین کا دل بھی اُمنڈ آیا، جوق و جوق اسلام میں داخل ہونے لگے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو صفایر رونق افروز ہو کر بیعت اسلام لیتے اور ہدایت کی جامع نصیحت فرماتے۔ اسی حالت میں مہذب و ابوسفیان جس کے کفر و غیظ کی شدت اس سے ظاہر ہے کہ حضرت حمزہ عَم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کچا یکجہ اُس نے چنایا تھا حاضر خدمت اقدس ہوئی ہے مسلمانوں کے خوف سے تمام جسم چادر میں لپیٹ لیا تھا کہ مبادا کوئی پہچان کر حضرت حمزہ کی بھیمتی کے عوض کہیں قتل نہ کر ڈالے۔ لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے رحم پر اس قدر اطمینان تھا کہ جب سانسے پہونچی تو نقاب رخ سے اُٹھا دیا اور عرض کیا کہ میں ہندہ زوجہ ابوسفیان ہوں۔ آپ کو اپنے چچا کی حالت یاد آگئی۔ اُس کی جانب سے منہ موڑ لیا، اُس نے فوراً اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُہٗ وَرَسُولُہٗ بآواز بلند پڑھا۔ کلمہ طیبہ کا اُس کی زبان سے نکلنا تھا کہ سارا ملال دل سے جاتا رہا۔ یہ ہے جوش انتقام، صاحبو! ان واقعات کو قصہ کی طرح نہ سنئے۔ سوچئے غور کیجئے کہ کیا فاختانہ جوش اسی کا مقتضی تھا کہ اماں اماں کی صدا پکار دی جائے۔ لوگوں کے مکانات و متاع و آبرو سے کچھ تعرض نہ کیا جائے۔ انتہا یہ کہ اگر جوش میں بھی کوئی جملہ منہ سے کسی کے نکل چکا تو اُس سے آزر دہ ہوں۔ ایک ایسی قوم پر جس نے مدتوں مشق ستم مسلمانوں کو بنائے رکھا ہو یہ الطاف کرم کے جائیں نہ فتح سے نفس متلذذ ہوتا ہے نہ اس شوکت و غلبہ پر کچھ فخر کرتا ہے۔ وہی نیاز و سجدہ ہے اور وہی عبادت نہ دعوت کے جلسے ہیں نہ جشن کی مجلسیں نماز کا وقت ہوتا ہے حضرت بلال اذان دیتے ہیں اور

اللہ کا محبوب اپنی امت کو لیکر مسجد حرام میں آٹھ برس بعد کج اپنے خالق کی نماز ادا کرتا ہے یہ وہ باتیں ہیں کہ سننے میں جتنے خوش آئند ہیں عمل میں اسی قدر معرکہ آرا ہیں کوئی دوسری مثال تم کسی قوم کی پیشین نہ کر سکو گے سلطنت اور سپہ اور نبوت و رسالت کچھ اور یہ تجلیات ختم رسالت کی تھیں اس کا مقصد بلکہ ملمع کاری و تسلی سازی کیا کریگی ۷

دہان یار کجاؤ زبان سوسن کو

نہ ہر گلے کہ بخند و مقرری داند

دور کیوں جائے حالت موجودہ کو لے لیجئے۔ اس وقت یورپ نے تہذیب کا وہ غفلتہ بلند کیا کہ کتنی مسلمانوں کی اولاد ان کے اس ہنگامے میں ایسی تہ و بالا ہوئی کہ اسلامی معاشرت اسلامی لباس اسلامی صورت یہاں تک کہ اسلامی نام سے اسے چڑھ گئی۔ خواب میں بھی یورپ کا جلوہ ہے اور بیداری میں بھی اسی کا تصور۔ اب جو یورپ کے حصص باہم لڑ پڑے تو تہذیب و تمدن کا جامہ ان کے جسم سے الگ ہو گیا اور ان کی وحشت اور بربریت صاف صاف ہر شخص کو نظر آنے لگی۔ جرمنی جس نے تہذیب و انکشافات علمیہ میں تمام یورپ سے اپنی استادی کا سکہ منوالیا تھا جب میدان جنگ میں اوڑھتا ہے تو پلجم کے ساتھ صرف اتنی بات کہ اُس نے راتہ دینے سے انکار کیا تھا اور اپنی خود مختاری و حقوق کو محفوظ رکھنا چاہتا تھا کیسا عبرت ناک سلوک کیا۔ پھر جب استاد کی یہ حالت ہو تو شاگردوں کا کیا پوچھنا۔ فاعتبس ولایا اولی الالبصا اب ایک نظر اپنے پیغمبر کے اُس پر انوارِ حیدر زندگی پر ڈالے جس کا تعلق محض خالق سے تھا۔ باوجود ان گونا گون کمات اور مختلف خدمت و اصلاح عباد کے عبادت ایک دوسرا پہلو

حیات محمدی کا

ایک دوسرا پہلو

بصاری کی مدافعت۔ اہل و عیال کی کفالت۔ غرض طرح بطح کے اہم امور روزانہ درپیش ہیں اور ہر ایک اپنی جگہ پر احسن وجوہ انجام پار ہے مگر کیا مجال کہ ان مصروفیتوں میں اوکھ کر صلوٰۃ و صیام میں کچھ گرانی بھی ہونے پائے۔ حضرت عائشہ صدیقہ آپ کی نماز تہجد کو بیان فرماتے ہوئے ارشاد فرماتی ہیں کہ فلا تسئل عن طولہن و حسنہن (یہ نہ پوچھو کہ وہ کس قدر دراز اور کس قدر خوبصورت نمازیں ہوتی ہیں) تمام رات قیام میں بسر فرماتے اور ایک حالت ذوق و شوق میں کلام اللہ پڑھتے جلتے رات ختم ہو جاتی اور عبادت کی متناہی ہی رہ جاتی۔ یہاں تک کہ قدم مبارک درم کر گئے۔ اس واقعہ کی خبر قرآن کریم

یوں دیتا ہے طہ ما انزلنا علیک القرآن لتثقی الا تذاکرۃ لمن یحشی رے حبیب قرآن
ہم نے اس لئے نہیں نازل کیا کہ تم مشقت میں پڑ جاؤ یہ تو دُرِ نیالوں کے لئے ایک نصیحت ہی

حضرات! اس پر لطف مضمون کو کہاں تک بیان کروں؟ نہ حسنِ غایتِ دارِ نہ سعدی الرحمن
پایاں۔ صرف اس قدر سمجھ لینا کافی ہوگا کہ عبارت ہی آنحضرت کی حین تھی اور ہی آپ کا آرام تھا۔
اس کے سوا کسی چیز میں آپ کو لذت نہیں ملتی تھی جب کبھی طبعِ لطیف حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مکدر
ہوتی تو حضرت بلال سے فرماتے کہ ارخی یا بلال! رے بلال مجھے راحت پہنچاؤ! حضرت بلال اذان
دیتے۔ اس کبیر المتعال کا نام ترتیبِ اذان میں سنکر اس پیکرِ عشقِ الہی کو عجب فرحت و انبساط ہوتا
دل زندہ می شود بامیدِصال یا + جاں رقص می کند بسملع کلام سست

دل میں ایک طرب انگیز حقیقی سرور پیدا ہوتا اور ہر نبی موبادہِ محبتِ الہی میں مخمور ہو جاتی۔ شوقِ پیدا
محرابِ عبادت میں کھڑا کر دیتا اور وہ خدا کا محب و محبوب نمازیں مصروف ہو کر عالمِ ماسوت و ملکوت طے
کرتا ہوا لی مع اللہ وقتِ لا یشععی فیہ ملائکہ مقرب و لا بنی مرسل پر پہنچ کر مشاہدہِ تجلیات
نشاہِ حقیقی میں مصروف ہو جاتا اور فارغ ہو کر اپنی امت سے فرماتا کہ قرۃ عین فی الصلوٰۃ میرے
آنکھوں کی ٹھنڈک نماز ہے۔

صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علیٰ آلہ و اصحابہ و بآرک وسلم

ختم کلام

حضرات! غور کرو۔ یہ بے سرو پا زندگی کب تک۔ مہوات و لا یعنی کلمات کا دور کہاں تک۔ ع
گراں بہا کا صرف کس حد تک آؤ ہم اپنی زندگی کا کوئی مقصد قرار دیں تاکہ ہمارے اقوال و افعال ایک
محور پر گردش کریں جب تک اقوال و افعال کا کوئی محور قرار نہ دینگے اس وقت تک ہماری زندگیاں صحیح
نتیجے پر نہ پہنچیں گے۔

زمین اپنے محور پر گردش کرتی ہے اس سے سیل و نہار و تغیرات موسم پیدا ہو کر طح طح کے گل
کھلاتے ہیں اور کیسے عجیب و غریب فوائد ہمیں اس سے حاصل ہوتے ہیں۔ پس ہمارے اقوال و افعال اگر
ایک محور پر گردش کریں گے تو کیا ان سے مفید نتائج حاصل نہون گے؟ ہون گے اور ضرور ہون گے۔ پس

اب ہمیں ایک محور تلاش کرنا ہے۔ مگر اس کی تلاش میں ہمارا زیادہ وقت رائگاں نہوگا۔ اس لئے کہ ہم کو جب یہ معلوم ہو جائیگا کہ ہمارے پیغمبرِ برحق فداہ نے کونسا محور اپنی حیات کا قرار دیا تھا تو ہم نہایت سہولت سے اس کا حیا ب ہو جائیں گے۔ آؤ قرآن شریف میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی مبارک کا یہ محور بتلاتا ہے۔

قل ان صلاتی ونسکی وحیاتی وللہ رب العالمین کہ دے دے میرے محبوب کہ میری نمازوں کا پڑھنا عبادتوں کا کرنا یہاں تک کہ دنیا اور مرنا سب اللہ تعالیٰ کے لئے ہے جو تمام عالم کا رب ہے۔ عاشقی و اندھیا باشد بے دل و جان ز سیتن + جان و دل در با خلق بر بوسے جانان ز سیتن۔

پس معلوم ہوا کہ اگر کون سے تمام اقوال و افعال اس محور کے گرد چکر لگائیں تو زبان بھی آفات سے محفوظ اور جوارح بھی معاصی سے امن میں رہ سکتے ہیں۔ خدا کو حاضر و ناظر جانو۔ پھر جو چاہو کہو اور جو چاہو کرو اور جہاں چاہو جاؤ۔ یہ وہ خیال ہے اور اس کا ایسا تصرف ہے کہ تمہیں لغو و بیہودہ اقوال و افعال سے اُس حال میں بھی باز رکھیں گے جس حالت میں کسی قانون بشری کی نگاہ یا اُس کا پیچہ گرفت تم تک نہیں پہنچ سکتا ہوگا۔ زبردست سے زبردست قانون زبان و اعضا کو ارتکابِ جرائم سے البتہ باز رکھتے ہیں اور ان پر حکومت کر سکتے ہیں۔ لیکن دلوں پر حکومت کرنے والا اور معاصی کی بنیاد و قلبت زائل کرنے والا تو صرف خدا ہی کا خوف اور اسی یاد اور اُسی کا نام ہے۔ پس اے دوستو۔ صدق و اخلاق سے لہجیت کو اپنی زندگی کا محور قرار دو اور بے شککے نہایت کامیاب شاداں و فرحان اس دارالحج سے سفر کر جاؤ اب اس سے زیادہ کیا کہوں؟

گفتگو آئین درویشی نہ بود

ورنہ با تو ماجرا ہوا دہم

آہ! اے گلشنِ اسلام کیا ہوئی تیری وہ بہار جس نے اپنے فیضِ کرم سے خارزارِ جفا کو لالہ زار و فابنا دیا تھا؛ سوکھی کلیاں بہاے جانوں کی طرح ترقوازہ پیکھڑیاں نکال لائی تھیں، ہر شاخِ نخل اُمتِ بارِ خوشگوار سے بار دار تھی، اور ہر برگ ایک ایک رگ میں لاکھوں چشمے سرسبز کی امانت رکھتی تھی؛ تیری بادِ سمومِ یورپ کی نسیمِ سحر سے کہیں بڑھ چڑھ کر خدمتِ صبا انجام دیتی تھی، اس کا ایک جھونکا پھپھائے سرسبز کو کھلا دیتا تھا۔ اب وہی تو ہے وہی تیرے مرغانِ طرب کی صدائیں، لیکن نہ کوئی کان اُن کو سنتا گوارا کرتا ہے نہ کوئی دماغ اُن سے راحت پاتا ہے عقل کو حیرت ہے اور ذہن کو چکر کہ آخر دیکھتے دیکھتے یہ رنگ چمن کیوں نہ بدلا؛ باغبانی کی خدمت جن کے قبضہ قدرت میں دی گئی تھی وہ کیوں نہ لرزے

سدا دل و بیڈول کوئی شایخ نہیں دیکھتے چھائے پرستے بیٹھے ہیں۔ قرآنی تعلیموں کی نہیں اسی طرح جاری
 مگر سیراب طلب العطش العطش کی رٹ لگائیں احادیثِ کریمہ کے حوض اسی طرح لبریز لیکن اوراقِ الٰہی
 والے ایک قطرہ بھی نہ پائیں۔ فقہ کے مسائل اسی طرح حاجت روا لیکن قوانینِ مجربہ کے ہاتھوں عصائی
 کے شکار۔ تصوف کے نکات طالبِ راہ کے واسطے اسی طرح مشعلِ کبف مگر علومِ جدیدہ کی بھوئی چمپ کی
 بدولت اندھیر کا ڈھیر علمِ کلام حل مشکلاتِ فلسفہ میں مخزنِ حکمت مگر عقولِ عل وعقدہ دفترِ پارینہ مسلمان
 تیرے رفیق نہیں! امر تیرے علمسار نہیں۔ نہ بوری میں تیرا جلوہ نہ مشد میں تور و نق بخش۔ انوس باسہ

اے صبا مایہ سودا نہ تو داری و نہ من

بوئے آل زلفِ علیا نہ تو داری عین

اللھم افتقرنا بالخیر و اختتم لنا بالخیر واجعل عواقب امورنا بالخیر سیدک الخیر
 انک علی کل شیء قدير و صلی اللہ تعالیٰ علی من ہوا الاول و الآخر و الظاہر و الباطن
 و ہو بکل شیء علیم

حَرَّرَہٗ بِقَلَمِہٖ

فقیر محمد سلیمان شرف عفی عنہ

قصبہ بہار۔ محلہ میرداد

CALL No. ٨٩١٢٣٤٥ ACC NO. ١٣٤٣٣
 AUTHOR سیدنا ابوالحسن
 TITLE الحکایات

٨٩١٢٣٤٥
١٣٤٣٣
١٣٤٣٣
١٣٤٣٣

Date	No.	Date	No.
12.9.10.03	97		

KEC NO TIME FINE



MAULANA AZAD LIBRARY ALIGARH MUSLIM UNIVERSITY

RULES :

1. The book must be returned on the date stamped above.
2. A fine of Re. 1-00 per volume per day shall be charged for text-books and 10 Paise per volume per day for general books kept over-due.

